

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾



الجزائر سنّة
لا شيعيّة

الإصلاح

48

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة التاسعة. العدد الثامن والأربعون: ذو القعدة/ ذو الحجة 1436 هـ الموافق لـ سبتمبر/ أكتوبر 2015 م

تعظيم الله جلّالة

عمر الحاج مسعود

التهجم على السلفية..

إلى أين؟

توفيق عمروني

فضائل

المسجد الأقصى

وواجب المسلمين نحوه

عز الدين رمضان

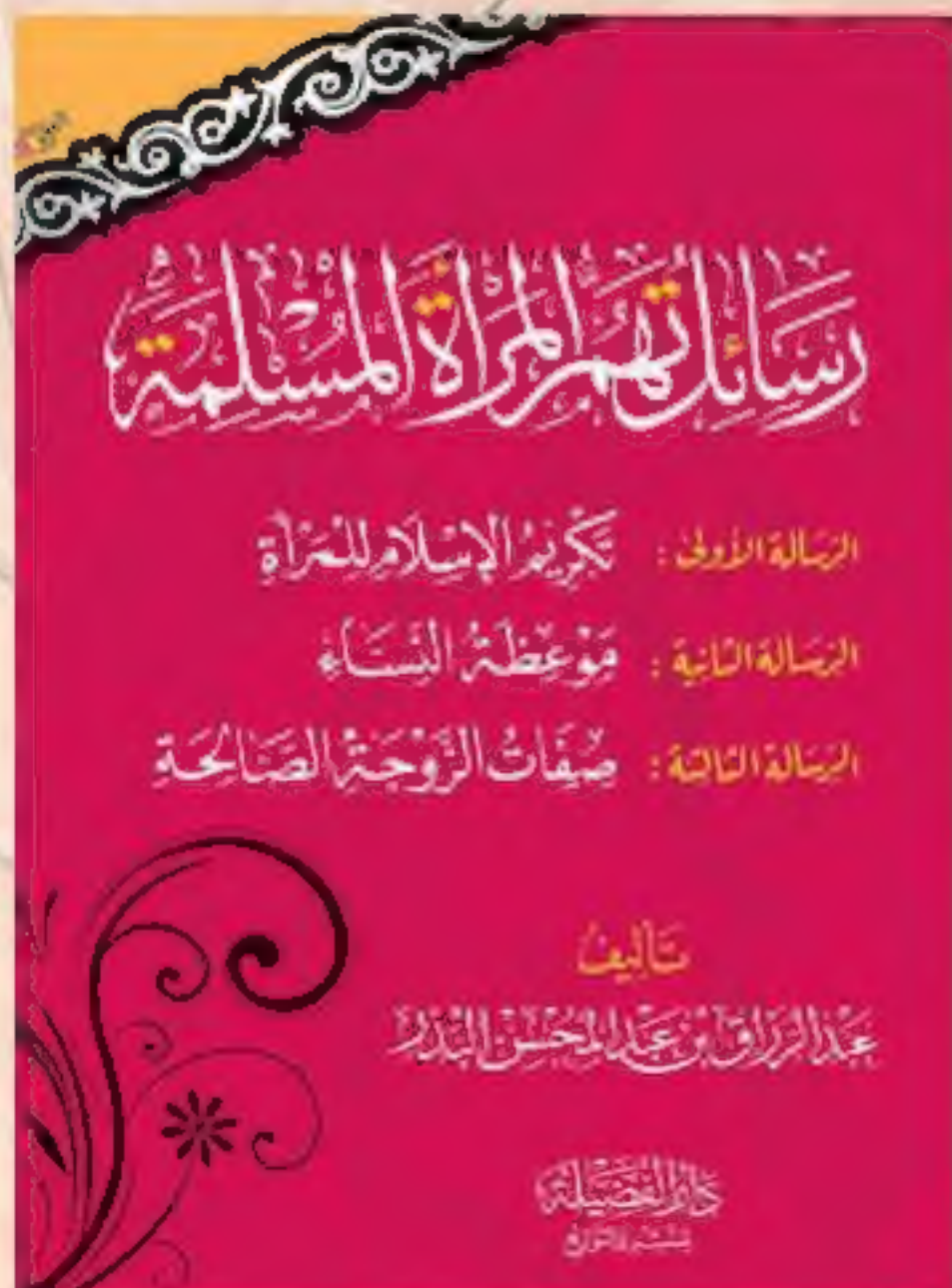
نتائج

مسابقة الإصلاح الثانية

إصلاح المرأة عند الإمام ابن باديس: أهميته ووسائله / محمد كربوز

ISSN 112 6825 2006 34

قريباً عن دار الفضيلة...



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمُدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ
وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ
لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ
﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٩٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ
مِنْ أَنْفُسٍ وَنَجَدَوْ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا
رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ
بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا
﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا
قَوْلًا سَدِيدًا ۖ ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ ﴿٧١﴾﴾ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ: ١].
أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ
الْهُدَى هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ
مُخَدَّنَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ
ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.





مدير المجلة

افتتاحية

الجزائر سنية لا شيعية

لقد ساءنا - كما ساء كل جزائري - ما نطق به المدعو (صادق سلايمية) على إحدى القنوات الموجهة للجزائريين من طعن وسب لأصحاب رسول الله ﷺ وبخاصة أم المؤمنين عائشة، وكاتب الوحي معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما وقال في حق كلفة لم يطاوعني القلم على كتابتها، وأن هذا المتكبر لعقيدة أمته السنية الصافية، قد غدا عدواً يريد أن يشكك الأمة في مسلمات دينها ويشوه رموزها ومقدساتها، ويعلن ضلالاته بكل وقاحة، وصلافة وجه غير وسائل الإعلام المختلفة.

إن معاوية كفيره من الصحابة رضي الله عنهم لا يحل لأحد أن يتكلم فيهم بما لا يليق؛ لأن درجة من صحب النبي ﷺ أفضل ممن لم يصحبه مطلقاً؛ فلا يساوى أبداً بين الصحابي وغيره، فكيف بتفضيله عليه! ولهذا تركها كلمة باقية سيد المسلمين في زمانه عبد الله بن المبارك رحمه الله لما سئل: معاوية خير أو عمر بن عبد العزيز؟ فقال: «تَرَابٌ دَخَلَ فِي أَنْفِ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَيْرٌ أَوْ أَفْضَلُ مِنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ». [الشرعية (5591)].

إن شرارات التشيع التي تتطاير مرة بعد مرة في وسائل الإعلام المختلفة، يراد من ورائها تعويد إسماعنا بوجودهم إرهاباً لخروجهم إلى العلن، ونحن نبشّرهم أن مساعيهم خائبة بإذن الله؛ لأن هذه الأرض طيبة زرعت فيها شجرة السنة من أول يوم، فلا يمكن أن يخرج فيها نبت الشيعة أبداً، ولهذا لما حاول أسلافهم من العبّديين الفاطميين قبل حوالي عشرة قرون خلت أن يفرسوا هذا المذهب الردي في هذا الوطن العزيز بقوة الحديد والنار، استعصى عليهم الأمر ولم يفلحوا رغم تقتيلهم وتعذيبهم لكل من رفض التشيع وسب الأصحاب رضي الله عنهم، وانتهت أيامهم وأخرجهم أجدادنا من هذه الديار مدحورين تحت قيادة المعز ابن باديس رحمه الله سنة (435هـ)، فظهرت منهم البلاد، واستراح منهم العباد، ولم يعد يسمع بوجود الشيعة في ربوع هذا الوطن من ذلك الزمن الغابر؛ إلى هذه الأيام التي أطل فيها هذا المتشيع المتزلف وأمثاله محاولة منهم لرفع عقيرتهم والجهر بنحلتهم الزائفة طمعاً في إيجاد مكان لهم تحت سماء الجزائر.

ولنا أن نقول لهم: إن جزائرنا أرض سنية لا مكان للشيعة فيها، قد سقيت بدماء رجال أشاوس حرروها من براثن المستعمر الفاشم الذي لم يستطع مسح هويتها، فلا إخال أن شرفاء الجزائر اليوم تسمح نفوسهم الأبية أن يسب فوق أرضهم صحابة رسول الله ﷺ؛ لأن الشريف كريم يرفع حرمة سلفه وآبائه، وأسياد أمته، ولا يتنكر لجميلهم وفضلهم أبداً؛ لذا نلتمس ممن بيدهم الأمر أن يتفطنوا لإصدار مرسوم يجرم من يتعرض لأحد من الصحابة رضي الله عنهم بالسوء، صوتاً لوحدتنا وأمننا، وحفظاً لرجعيتنا وعقيدتنا، وردعاً لهؤلاء اللؤماء التفساء، الذين ما حلوا ببلد إلا ولحقّت بأهله النكبات وثارت فيهم التمرات، وما أمر العراق وسوريا ولبنان واليمن عنا ببعيد؛ فالحلهم سلم.

«إِنْ أَرِيدُوا إِلَّا الْإِصْلَاحَ انْفَعَلُوا وَتَوَقَّعُوا لَا يَأْتِيكُمْ تَكْلَفٌ وَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ»
لا يصلح أجر قبل الأمانة إلا ما أشنع أولها

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة
للنشر والتوزيع

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د. رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة

(44) عين النعجة (بئر خادم) - الجزائر

الهاتف والفاكس: 57 56 38 (023)

(النقل): 06 99 92 (0559)

التوزيع (جوال): 62 53 08 (0661)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

محتويات



العدد الثامن والأربعون - السنة التاسعة:
ذو القعدة - ذو الحجة 1436 / سبتمبر - أكتوبر 2015

13

تعظيم الله جل جلاله



28

التهجم على السلفية.. إلى أين؟



1. الافتتاحية: الجزائر سنوية لاشيعية/ مدير المجلة
4. الطليعة: لا عزّة إلا بالإسلام/ التحرير
- في رحاب القرآن: وقفات مع قوله تعالى:
﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾
6. /لطفی طاهر
- من مشكاة السنة: تأملات في قوله ﷺ:
(لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا)
10. /د. عبد الخالق ماضي
- التوحيد الخالص: تعظيم الله جل جلاله
13. /عمر الحاج مسعود
- بحوث ودراسات: الفكر الاجتهادي عند الإمام
محمد المكي بن عزّوز الجزائري
18. /شمس الدين حمّاش
- مسائل منهجية: التهجم على السلفية.. إلى أين؟
28. /توفيق عمروني
- سيرة وتاريخ: فضائل المسجد الأقصى،
وواجب المسلمين نحوه/ عز الدين رمضان
33. تزكية وآداب: الأعمال المضاعفة/ حسين شريط
36. فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس
- سير الأعلام: سحنون بن سعيد التتوخي سيّد أهل المغرب
42. /عبد الله بوزنون
- أخبار التراث: ذخيرة الناظر في تكفير الحج للبتعات
والصفائير لابن ييري/ فؤاد عطا الله
48. اللغة والأدب: سبيل التمكين (قصيدة)/ مراد قرارة
58. قضايا تربوية: إصلاح المرأة عند الإمام ابن باديس:
أهميته ووسائله/ محمد كربوز
- ألفاظ ومفاهيم في الميزان: زمن التخصص
59. /د. رضا بوشامة
63. الفوائد والنوادر: التحرير
64. بريد القراء: التحرير

قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرّر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

المراسلات على عنوان المجلة باسم رئيس التحرير:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)

عين النعجة (بئر خادم) - الجزائر

الفاكس: 38 56 57 (023)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

سعر النسخة: (200 دج)

الاشتراك السنوي للأفراد: (1500 دج)

غلاف العدد السابق



30

فضائل المسجد الأقصى،
وواجب المسلمين نحوه

55

إصلاح المرأة عند الإمام
ابن باديس: أهميته
ووسائله



لاعزة إلا بالإسلام

التحرير

إنَّ معًا لا شك فيه أنَّ كثيرًا من الأخلاق الكريمة والسَّجَايا النبيلة قد زالت عن واقع المسلمين اليوم، وأصبح وجودها نادرًا في تعاملهم إلا بقايا ممن أخلصهم الله لهدايته، واصطفاهم بتوفيقه ليطمسكوا بها في عصر غربة وجهل وتخاذل، وذلك بسبب إعراض الكثير ممن يحسبون على الإسلام عن صراط ربهم وهدي نبيهم ﷺ، ورضوخهم واستسلامهم لتقاليد الكفار وعاداتهم وسلوكاتهم مع أنَّ الله جلَّ وعلا يقول: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: 16].

ولعلَّ من أجل هذه الأخلاق التي تخلى عنها أكثر المسلمين وزهدوا فيها؛ خلق العزة، تلك الكلمة التي ترمز إلى معاني القوة والشَّدة ونفاضة القدر، يقال في كلام العرب: عزَّ فلان، إذا برى وسلم من الدُّل والهوان، وقد تُعبَّر عن الامتناع والترُّفُّع والغلبة، فيقال: عزَّني فلان، أي: غلبني، ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْنِي فِي الْقُرْآنِ﴾ [سُورَةُ قُلُوبٍ: 1]، وعليه فالعزة من خلال هذه المعاني يمكن أن تُعرَّف بأنها «حالة مانعة للإنسان من أن يُغلب»⁽¹⁾، سواء كانت غلبة حسيَّة أو معنويَّة.

ومن أوصاف الله تعالى العزة، ومن أسمائه العزيز، أي: الغالبُ القوي، وهو سبحانه المعزُّ الذي له جميع معاني العزة كما قال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [سُورَةُ الْحَجَّاتِ: 64]، فله عزة القوة وعزة الامتناع؛ لأنَّه غنيٌّ بذاته لا يحتاج إلى أحد، وعزة القهر والغلبة لجميع الكائنات، وقد تكرر وصفُ الله

(1) «تاج العروس» (219/15).

يوصف العزة ما يُقاربُ المنة مرة.

وقد ذكر الله في كتابه أنَّ العزة خلق من أخلاق المؤمنين، كما هي خلق لرسوله ﷺ ووصف له ﷺ فقال: ﴿وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَفِينِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سُورَةُ الْفَاتِحَةِ: 1] فالعزة والإيمان صنوان لا يفترقان، فمتى وقر الإيمان في قلب المسلم واختلط بشغاف قلبه تشربَّ العزة مباشرة، وحينها تصدر عنه الأقوال المَرْضِيَّة والأعمالُ الزَكِيَّة التي تُكسبه شعورًا بالفخر والاستعلاء؛ لأنَّه صار عبدًا لله، لا فخرًا واستعلاءً على المؤمنين، بل على الكافرين، كما قال الله تعالى في وصف من استبدلهم بمن هو خير منهم: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَيُخَيِّبُهُمْ فِي بُحْبُوبَتِهِ أُولَٰئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: 191].

وقال تعالى في شأن المجاهدين في سبيله المقاتلين لأعدائه: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: 246]. وأصحابُ النبي ﷺ ما بلغوا ذلك المجد وتلك العلياء التي استحقَّوا بها ذلك الثَّناء العطر من مولاهم إلا لما تحلَّوا بخلق العزة مع الكافرين وخلق الرِّحمة مع المؤمنين، كما قال الله جلَّ وعلا. فيهم: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: 29]، وقال الله تعالى في حثِّ المؤمنين على التمسُّك بالعزة حتَّى لا يطمعَ فيهم طامعٌ فيؤول أمرهم وجمْعهم إلى ذلٍّ وهوانٍ ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَبْزُكَ أَعْمَالُكُمْ﴾ [سُورَةُ الْحَجَّاتِ: 17].

قال ابن القيم رحمه الله: «العزة والعلو إنما هو لأهل الإيمان الذي بقَّ الله به رُسُلُه وأنزَلَ به كُتُبُه، وهو علم وعمل وحال، فقلعبد من العلو بحسب ما معه من الإيمان، وله من العزة بحسب ما معه من الإيمان وحقائقه، فإذا فاته حظ من العلو والعزة، ففي مقابلة ما فاته من حقائق الإيمان علمًا وعملاً، ظاهرًا وباطنًا»⁽²⁾.

والفرد أو الأمة إن ابتلوا ببعض الأخلاق السيئة فيمكن أن تجد لإصلاح حالهم سبيلًا، لكن إذا تسرَّب إليهم الدُّل والمهانة فهيهات أن تجد في نفوسهم انصياعًا وقبولًا، قال ابن باديس رحمه الله: «الجاهل يُمكن أن تُعلمه، والجاهل يُمكن أن تُهدِّبه، ولكن الدليل الذي نشأ على الدُّل يعسر أو يتعذر أن تغرس في نفسه الدليَّة المهينة عزة وإباء وشهامة تلحقه بالرجال»⁽³⁾.

لذا يتعيَّن على المسلم أن يكون عزيزًا، مُعتدًا بنفسه في مواقف الدُّل والهوان، لا يقبل النيل من دينه ولا نفسه، ولا أن

(2) «إغاثة اللُهفان» (926/2).

(3) «الأنار» (64/4).

يُمَسَّ في أهله ولا ماله بغير حق، لا يَرْضَى أن يكون مُسْتَبَاحًا لكل طامع أو غرضًا لكل حاجم.

والأمة تكون عزيزة الجانب، أئمة الخلق حين تُربِّي أبناءها على خلق الشجاعة وصرامة العزم وعلو الهمة، تكون عزيزة حين تلد أبطالاً، وتعد أجيالاً، وتبدل نفيس المهج في تثبيت معابد العز وحفظ معادل الإباء والضيم، لا يقعد بها بخل ولا يلهيها أمل، ولكن قد تذل وتفقد كرامتها حين تعرض النفوس عن الغايات النبيلة، وتزل الأقدام وتضل الأفهام حين يتلاشى التدين من مظاهر الحياة، فيحل محل عزة المؤمن ورجولة المسلم صور الحسنات من النساء وعلائق وأعلام الكفار من المغنين والرياضيين والفنانين وساء أولئك رفيقاً، وتخفي علوم الإسلام ومعارف شريعته الغراء لتحل محلها الثقافات السخيفة والمبادئ الضالة والمناهج المنحرفة.

ومظاهر عزة المؤمن كثيرة، وحسبه منها أن يظهرها ويعتر ويصرح بها، لا يحبسها الحياء ولا يمتنعها الخوف عن إبدائها والمجاهرة بها، حالاً وقالاً، دعوة وتليفاً، ومن أهم هذه المظاهر وأجلها أن يسعى المؤمن لتعظيم شعائر الله والعمل بأحكام الشرع، ففي ذلك إعرار لدين الله، ومن أعز دين الله أعز الله، ومن أذل دينه أذل الله، قال النبي ﷺ: «لَيَبْلُغَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، وَلَا يَتْرُكُ اللَّهُ بَيْتَ مَدَرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا ادْخَلَهُ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ، يِعِزُّ عَزِيزٍ أَوْ ذُلَّ ذَلِيلٍ، عِزًّا يُعِزُّ اللَّهُ بِهِ الْإِسْلَامَ وَذُلًّا يُذِلُّ بِهِ الْكُفْرَ» (4).

والعنى أن من قبل دين الله وعمل به وأظهره كان عزاً له يعزه به، ومن لم يقبله وكرهه وأعرض عنه وخشي أن يعير به كان ذلاً له يذله الله به، إما بسببي أو قتل أو دفع جزية، وكان تميم الداري رحمه الله يقول: «قد عرفت ذلك في أهل بيتي، لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعز، ولقد أصاب من كان منهم كافراً الذل والصغار والجزية» (5)، وقال رجل للحسن: «إني أريد السند فأوصني»، قال: «عز أمر الله حيثما كنت يعزك الله، قال: فلقد كنت بالسند وما بها أحد أعز مني» (6).

ومن مظاهر العزة الجليلة في ديننا نهى المسلم من أن يتشبه بالكفار على شئ مللهم وأصنافهم في عقائدهم أو عباداتهم أو عاداتهم أو في أنماط السلوك التي هي من خصائصهم،

(4) رواه أحمد في «المستند» (16957).

(5) رواه أحمد في «المستند» (16957).

(6) حلية الأولياء (152/2).

ذلك أن التشبه بهم إنما هو تعبير ظاهر عن مشاعر باطنة تخفي بواعث كامنة وراء الأشكال الظاهرة الأمر الذي يؤدي بالتشبه إلى قبول كل دخیل والتكسر للأصيل والاستئناس بالأعداء ومحبتهم وتبجيلهم، بل ربما أداه ذلك إلى ازدراء قومه واحتقارهم في سلوكهم ولباسهم ومستحسن عاداتهم، وكلما كانت وجوه المشابهة أكثر كان التأثير في الأخلاق والخلال أعظم، والقضاء على التمييز بين المؤمنين المهيئين وبين المفضوب عليهم والضالين أسرع وأنكى، ثم إن مشابهة المسلم للكافر في الغالب لا بد أن تجعله في مقام الدليل الضعيف؛ إذ لا يقلد إلا المخدول الغيبي، قال ابن خلدون في «مقدمته» (1/242): «ولذلك ترى المغلوب يتشبه أبداً بالغالب في ملبسه ومركبه وسلاحه في اتخاذها وأشكالها بل وفي سائر أحواله».

لقد تناسى أو تجاهل كثير من المسلمين أن عز هذه الأمة ورفعة أهل الحق والخير فيها لن يتم إلا بالعض على هذا الدين والنهل منه عقيدة وشريعة، صدقاً وعدلاً، والنفرة من مسالك الجاهلين والمباينة لسبيل المارقين، والبغض لأخلاق الكافرين، والذي يستصغر نفسه ويستعظم عدوه، لا يفكر إلا بعقله ولا يبصر إلا بعينيه يفقد لا محالة طعم العزة، وهو أضعف من أن يحقق لأمنته مجداً أو يحرز لها ذكراً أو يحفظ لها حقاً أو يرفع لها رأساً، ويكون أبعد ما بين المشرق والمغرب إذا كان يرى في التدين واتباع أحكام الشرع عائقاً ومانعاً يحول دون لحوقه بركب التقدم في العلوم والمعارف والصنائع والعيش الكريم.

إن كل ما يسعى لأجله المرء من إحراز المناقب وابتناء المكاسب ليعلو في دنياه ويرقى في مناه، فهو من عطاء الله وفضله، وما عند الله لا ينال إلا بطاعته وابتغاء رضاه، يقول الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: 10].

ورحم الله عمر الفاروق ورضي عنه حين قال كلمته الماثورة التي يجب على المسلمين المبتغين للعزة أن يجعلوها شعاراً صلاحهم واصلحهم، ويتحذوها في ذاكرة من يربونهم من الأجيال كنحت النقش على الحجر، يذكرون بها أنفسهم ويُرهبون بها عدو الله وعدوهم: «إنا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام، فمهما نطلب العزة بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله» (7)، فلا اعتزاز إلا بالإسلام، ولا انتماء إلا للإسلام، ولا شرف إلا في الإسلام.

أبي الإسلام لا أبا لي سواه

إذا افتخروا بقيس أو تميم

(7) الحاكم في المستدرک (61/1) وصححه، ووافقه الذهبي والألباني.



وقفات

مع قوله تعالى:

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾

لطفي طاهر

طالب في كلية العلوم الإسلامية - الجزائر

الوقفة الأولى

هذه الآية قاعدة عامة تُدرج تحتها كل مسائل الدين من عقائد وعبادات ومعاملات، قال الشيخ السعدي: «ما أعظم هذه القاعدة وما أحكم هذا الأصل العظيم الذي نص الله نصاً صريحاً على عموم ذلك، وعدم تقييد هذا الهدى بحالة من الأحوال، فكل حالة هي أقوم؛ في العقائد والأخلاق والأعمال والسياسات الكبار والصغار والصناعات والأعمال الدنيوية والدنيوية؛ فإن القرآن يهدي إليها ويرشد إليها، ويأمر بها ويحث عليها، معنى «أقوم»، أي أكرم وأنفس وأصلح وأكمل استقامة، وأعظم قياماً وصلاًحاً للأمر».

فأما العقائد؛ فإن عقائد القرآن هي العقائد النافعة التي فيها صلاح القلوب وحياتها وكمالها، فإنها تملأ القلوب عزّة

إن القرآن كلام رب العالمين ووحية إلى رسوله الأمين، قائد هذه الأمة، لا يستغني عنه المسلم في كل أحواله؛ إذ به حياة قلبه ورفعة شأنه وعلو منزلته، من اتبعه هداه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، امتدحه الله تعالى بأوجز عبارة فقال: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [91: الأعراف]، قال ابن كثير رحمه الله: «يمدح تعالى كتابه العزيز الذي أنزله على رسوله محمد ﷺ وهو القرآن، بأنه يهدي لأقوم الطرق، وأوضح السبل»⁽¹⁾، وقال الشيخ السعدي رحمه الله: «يخبر تعالى عن شرف القرآن وجلالته وأنه ﴿يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ أي: أعذل وأعلى من العقائد والأعمال والأخلاق، فمن اهتدى بما يدعو إليه القرآن كان أكمل الناس وأقومهم وأهداهم في جميع أمورهم»⁽²⁾.

(1) «تفسير القرآن العظيم» (4/283).

(2) «تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان» (ص 432، 433).

وكرامة بشعورها بالتجرد من الدّل لمخلوق مثلاً، وشرفها بتخصّصها لمحبة الله تعظيماً له وتألّها وتعبدّاً وإنابةً، وهذا المعنى هو الذي أوجد الله الخلق لأجله.

وأما أخلاقه التي يدعو إليها؛ فإنه يدعو إلى التحلي بكل خلق جميل، من الصبر والحلم والعفو والأدب وحسن الخلق وجميع مكارم الأخلاق، ويحث عليها بكل طريق ويرشد إليها بكل وسيلة.

وأما الأعمال الدنيوية التي يهدي إليها؛ فهي أحسن الأعمال التي فيها القيام بحقوق الله وحقوق العباد على أكمل الحالات وأجلّها وأسهلّها وأوصلّها إلى المقاصد

وأما السياسات الدنيوية والدنيوية؛ فهو يرشد إلى سلوك الطرق النافعة في تحصيل المقاصد والمصالح الكلية، وفي دفع المفسد، ويأمر بالتشاور على ما



صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٩﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩].^(٦)

وقد جمع الله بين هداية الإرشاد وهداية التوفيق في قوله: ﴿أَعِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩]، قال ابن كثير: «والهداية هاهنا: الإرشاد والتوفيق، وقد تعدى الهداية بنفسها كما هنا ﴿أَعِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فتضمن معنى أَلْهِمْنَا، أو وَفَّقْنَا، أو أَرْزَقْنَا، أو أَعْطَيْنَا؛ وَهَدَيْتَهُ التَّجْدِيدَ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩] أي: بينا له الخير والشر، وقد تعدى به إلى: كقوله تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ رُحْمًا مُسْتَقِيمًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩]، ﴿فَأَمَّا رُحْمًا مُسْتَقِيمًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩]، وذلك بمعنى الإرشاد والدلالة، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩] وقد تعدى باللام، كقول أهل الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الْإِنشَاء: ٤٣] أي وفقنا لهذا وجعلنا له أهلاً»^(٧).

○○○

الوقفه الرابعة

قراءة القرآن الكريم وتدبر معانيه أعظم أسباب الهداية، قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقَوْمٌ﴾ [الْإِنشَاء: ٩]، وقال: ﴿قُلْ مَوْلَايَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَبُشْرَى﴾ [٤٤: فَضَّلْنَاكَ]، وهناك أسباب أخرى بينها ربنا ﷻ في كتابه وعلى لسان نبيه - عليه الصلاة والسلام - منها:

□ العناية بسنة النبي ﷺ: إذ هي

(٦) «دفع إيهام الاضطراب عن أي الكتاب» (ص 10-9).
(٧) تفسير ابن كثير، (1/137).

المفسرة للقرآن وهي التطبيق العملي له، قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٨]، وكما أن القرآن يهدي للتي هي أقوم فكذلك السنة؛ إذ الكل وحى من عند الله، قال تعالى: ﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ [البقرة: 113]، وقال: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢]، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١] وقال - عليه الصلاة والسلام -: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ»، وقد بين رسول الله ﷺ عظم أثر القرآن والسنة في حياة الناس فقال: «إِنَّ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّاءَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَتَفَعَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرَبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَتَفَعَّاهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلِمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ»^(٨).

□ الحرص على اتباع الصحابة . رضوان الله عليهم - في كل أمور الدين، وعلى رأسهم الخلفاء الأربعة، قال تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ فَقَدْ أُهِتَ دَوًّا وَلَئِنْ لَوَلَوْ قَالُوا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٣٧]، وقال - عليه الصلاة والسلام -: «... فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ

(٨) أخرجه البخاري (79) ومسلم (2282) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

الخاص بالمتقين هو الهدى الخاص، وهو التفضل بالتوفيق عليهم، والهدى العام للناس هو الهدى العام، وهو إبانة الطريق وإيضاح المحجة، وبهذا يرتفع الإشكال أيضاً بين قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [البقرة: ٥٦]، مع قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٥٩]؛ لأن الهدى المنفسي عنه ﷻ هو الهدى الخاص؛ لأن التوفيق بيد الله وحده: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤١] والهدى المثبت له هو الهدى العام الذي هو إبانة الطريق، وقد بينها ﷻ حتى تركها محجة بيضاء، ليألفا كنهارها، ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى

الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ...»⁽⁹⁾.

□ التَّوْحِيدُ مِنْ أَعْظَمِ أَسْبَابِ

الهُدَايَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُنْتَهَدُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٨٩]، وَقَدْ ثَبَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَفْسِيرُ الظُّلْمِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالشُّرْكِ⁽¹⁰⁾.

□ امْتِنَالُ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ

وَاجْتِنَابُ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَرَسُولُهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾ [وَإِذَا لَا تَأْتِيَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا] [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦] وَلَهْدِيَّتُهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦]، وَقَالَ: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦].

□ وَمُجَاهَدَةُ النَّفْسِ عَلَى ذَلِكَ،

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلْيَبِينْ جَهَدُوا إِنَّمَا لَهْدِيَّتُهُمْ سُبُلًا ۚ وَلَئِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّعَلَّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦]، قَالَ ابْنُ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّة: «عَلَى سَبْعَانِ هِدَايَةِ الْهَدَايَةِ بِالْجِهَادِ، فَكَمَلُ النَّاسِ هِدَايَةَ أَعْظَمُهُمْ جِهَادًا، وَأَفْرَضُ الْجِهَادُ جِهَادُ النَّفْسِ، وَجِهَادُ الْهَوَى، وَجِهَادُ الشَّيْطَانِ، وَجِهَادُ الدُّنْيَا، فَمَنْ جَاهَدَ هَذِهِ الْأَرْبَعَةَ فِي اللَّهِ هَدَاهُ اللَّهُ سُبُلَ رِضَاهِ الْمَوْصِلَةَ إِلَى جَنَّتِهِ، وَمَنْ تَرَكَ الْجِهَادَ فَاتَهُ مِنَ الْهَدْيِ بِحَسَبِ مَا عَطَلَ مِنَ الْجِهَادِ»⁽¹¹⁾.

(9) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (2676)، وَأَبُو دَاوُدَ (4607)،

وَابْنُ مَاجَةَ (42)، وَأَحْمَدُ (17142) مِنْ حَدِيثِ الْعَرَبِيَّاتِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انْظُرْ «السَّلْسَلَةُ الصَّحِيحَةُ» (937)

(10) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (3360) وَمُسْلِمٌ (124) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(11) «الْمَوَائِدُ» (ص 60).

□ الْإِنَابَةُ وَالتَّوْبَةُ وَالرُّجُوعُ إِلَى اللَّهِ،

قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنَّكَ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَرَادَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦].

□ الْإِعْتَصَامُ بِاللَّهِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَيْهِ

إِذَا «هُوَ الْعُمْدَةُ فِي الْهَدَايَةِ، وَالْعُدَّةُ فِي مَبَاعَدَةِ الْغَوَايَةِ، وَالْوَسِيلَةُ إِلَى الرُّشَادِ، وَطَرِيقُ السَّادَاتِ، وَحَصُولُ الْمَرَادِ»⁽¹²⁾، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا يُخْرِجْهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّهِ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦].

□ الدُّعَاءُ وَالِإِلْحَاحُ فِيهِ، خَاصَّةً إِذَا

كَانَ بِمَا أُثِرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَقَوْلِهِ: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي، وَسَدِّدْنِي»⁽¹³⁾ وَقَوْلِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى، وَالتَّقَى، وَالْعَفَافَ، وَالْفَنَى»⁽¹⁴⁾، وَكَانَ فِي أَوْقَاتِ الْإِسْتِجَابَةِ كَالدُّعَاءِ فِي حَالِ السُّجُودِ، وَفِي آخِرِ اللَّيْلِ وَدُبْرِ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ، وَغَيْرَهُمَا مِنَ الْأَوْقَاتِ الْمَعْرُوفَةِ.

○○○

الوقفه الخامسة

القرآن الكريم سبيل الهدى

وَالرُّشَادُ، مَنْ أَقْبَلَ عَلَيْهِ كَانَ مَقْبُولًا قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦]، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ، وَاتَّبَعَ مَا فِيهِ أَنْ لَا يَضِلَّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦]»⁽¹⁵⁾.

(12) «تفسير ابن كثير» (86/2).

(13) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (2725).

(14) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (2721).

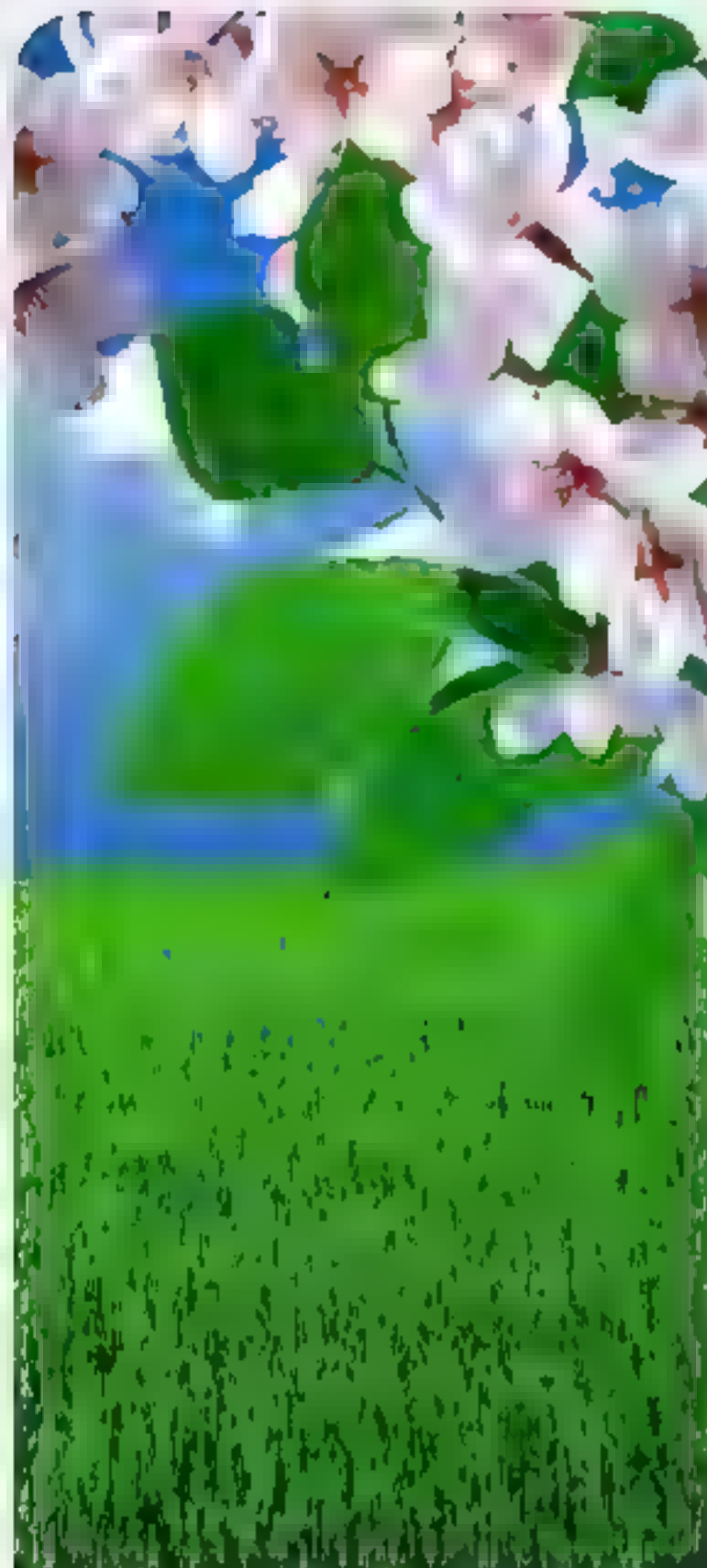
(15) «جامع البيان في تأويل القرآن» لِمَنْ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ (389/18).

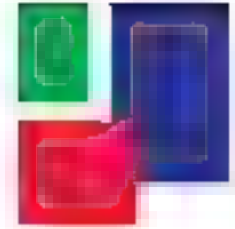
وَمَنْ تَوَلَّى عَنْهُ كَانَ مَمْنًا قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٦]، فَلْيَخْتَرْ الْمُسْلِمُ مِنْ أَيِّ الْفَرِيقَيْنِ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ.

○○○

اللهم اجعلنا من المقبلين على كتابك، المتدبرين لكلامك، المهتدين بهديك، الفائزين برضوانك، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

○○○





تأملات في قوله ﷺ: «لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا»

«لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا»

د. عبد الخالق ماضي
أستاذ بجامعة وهران

إنني تأملت في حديث من أحاديث رسول الله ﷺ، ذي الكلمات اليسيرة والمعاني الغزيرة، فأنفيتها قد أحاطت بأسباب السعادة في الدنيا والآخرة، ذلك لأن غاية المسلم تحقيق رضا الله تعالى عليه، والسير على طاعته، لينال جزيل الأجر والثواب عند الله سبحانه، وأعظم أسباب السعادة في الدنيا هي سلامة الصدور، وأعظمها في الآخرة هي رضا رب العالمين، والفوز بجنة النعيم، وقد حوى هذا الحديث أسباب السعادتين.

فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَفَلَا أَدْلُكُمْ عَلَى أَمْرٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشَوْا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ»⁽¹⁾.

قال النووي في «شرحه على صحيح

(1) أخرجه مسلم (93)، وأبو داود (5193)، والترمذي (2510) وغيرهم.

مسلم» (2/36): «هكذا هو في جميع الأصول والروايات: «وَلَا تُؤْمِنُوا» بحذف النون من آخره، وهي لغة معروفة صحيحة».

أقسم النبي ﷺ أن الجنة لا يدخلها إلا المؤمنون، وشرط الدخول في الإيمان: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ومقتضاها: توحيد الله في ربوبيته، وتوحيده في أسمائه وصفاته، وتوحيده في ألوهيته والتي من أجلها بعث الله الرسل وأنزل الكتب، ولأجلها قامت السماوات والأرض، ومما يدخل في الإيمان: اعتقاد ما جاء به الكتاب والسنة، من أن الإيمان: هو تصديق القلب المتضمن لأعمال الجوارح، وأن من أكملها ظاهراً وباطناً فقد أكمل الإيمان، وأمور الإيمان هذه بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان كما روى ذلك الشيخان.

وعلى هذا: فإن من قام بحقوق الإيمان كلها فهو المؤمن حقاً، ومن كان فيه إيمان وكفر، أو إيمان ونفاق، أو خير

وشر، ففيه من ولاية الله واستحقاقه لكرامته بحسب ما معه من الإيمان، وفيه من عداوة الله واستحقاقه لعقوبة الله بحسب ما ضيقه من الإيمان.

ومما يترتب على هذا الأصل: أن الحب والبغض أصله ومقداره تابع للإيمان وجوداً وعدماً، وتكميلاً ونقصاً، ثم يتبع ذلك الولاية والعداوة، ولأجل هذا كان أوثق عرى الإيمان: الحب في الله، والبغض في الله، كما في حديث ابن مسعود والبراء رضي الله عنه.

ومما يترتب على هذا الأصل الموجب دخول الجنة: أن يحب المسلم لأخيه ما يحب لنفسه، ولا يتم الإيمان إلا به، ويترتب عليه محبة اجتماع المسلمين، والحث على التألف، وعدم التقاطع.

فهذا وغيره من أمور الإيمان هي الأسباب الموجبة دخول الجنان، وإن من أقواها في تمحض الإيمان هو الحب في الله، كيف وقد جعل النبي ﷺ حصوله مرتباً عليه، فقال: «وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا»: أي لا يتم إيمانكم، ولا يكمل، ولا تصلح حالكم في الإيمان؛ إلا بالتحاب

والألفة، وهذا يُوجب إخلاص المودة والمحبة لأهل الإيمان، المقتضي اجتماع قلوب المسلمين وكلمتهم؛ قال ابن بطال رحمه الله في «شرح على البخاري» (9/237 . 238): «صفة التحاب في الله تعالى؛ أن يكون كل واحد منهما لصاحبه في تواصلهما وتحابهما، بمنزلة نفسه في كل ما نابيه، كما روى الشعبي عن النعمان ابن بشير قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «مثل المؤمن مثل الجسد؛ إذا اشتكى منه شيء تداعى له سائر الجسد»⁽²⁾ وكقوله عليه السلام: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»⁽³⁾ وروى شريك بن أبي نمر عن أنس قال قال النبي ﷺ: «المؤمن مِرْآة المؤمن». ورواه عبد الله بن أبي رافع عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ وزاد فيه: «إذا رأى فيه عيباً أصلحه»⁽⁴⁾، قال الطبري: «فالأخ في الله كالذي وصف به رسول الله المؤمن للمؤمن، وأن كل واحد منهما لصاحبه بمنزلة الجسد الواحد؛ لأن ما سر أحدهما سر الآخر، وما ساء أحدهما ساء الآخر، وأن كل واحد منهما عون لصاحبه في أمر الدنيا والآخرة؛ كالبنيان يشد بعضه بعضاً، وكالمِرْآة له في توقيفه إياه على عيوبه، ونصيحته له في المشهد والمغيب، وتعريفه إياه من خطئه وما فيه صلاحه ما يخفى عليه، اهـ».

وسبب كون الحب في الله موجباً لحصول الإيمان؛ لأن ضده وهو الحسد والبغضاء هما سبب ذهاب الدين؛ فقد روى أحمد (1412) والترمذي (2510) وغيرهما عن الزبير بن العوام، قال: قال رسول الله ﷺ: «دب إليكم داء»

(2) رواه بهذا اللفظ ابن حبان في «صحيحه» (233)

وصححه الألباني

(3) رواه البخاري (2446)، ومسلم (2585)

(4) البخاري في «الأئمة المردة» (238)، وحسنه الألباني.

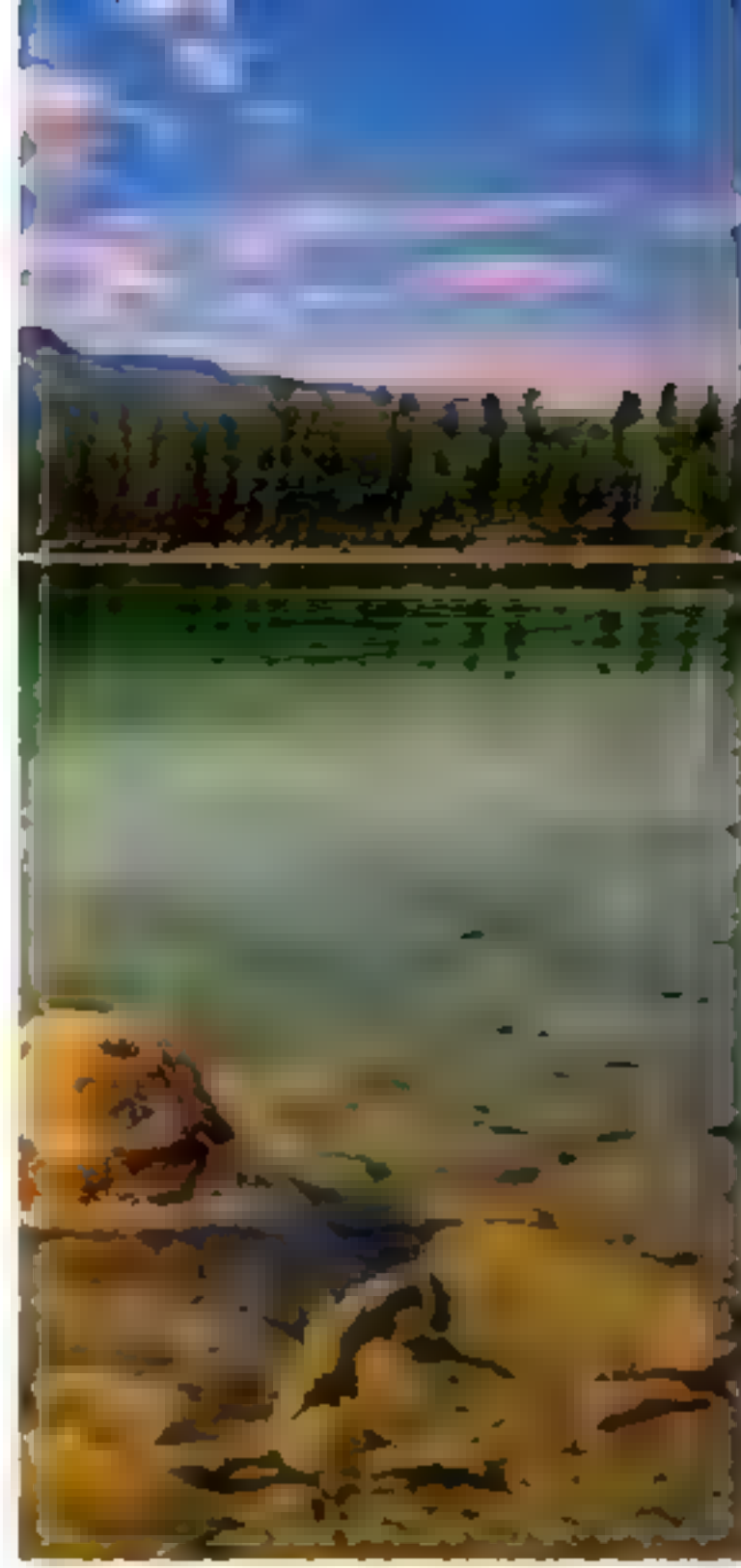
الأمم قبلكم: الحسد، والبغضاء، والبغضاء هي: الحاققة، حاققة الدين لا حاققة الشعر، والذي نفس محمد بيده، لا تؤمنوا حتى تحابوا، أقلاً أنبئكم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم»، وقال: «ولا تباغضوا» وفي هذا نهى المسلمين عن التباغض بينهم في غير الله، فإن المسلمين جعلهم الله إخوة، والإخوة يتحابون بينهم ولا يتباغضون، قال ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (2/265): «وقد حرم الله على المؤمنين ما يوقع بينهم العداوة والبغضاء، كما قال: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَيْمِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [التوبة: 103]، وامتن على عباده بالتأليف بين قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [التوبة: 103]، وقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَتَاكَ بِتَقْوَىٰ رُبِّكَ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: 103]، وألف بين قلوبهم لئلا يفتت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولجئاً الله ألفت بينهم [سورة التوبة: 103]، ولهذا المعنى حرم المشي بالنميمة، لما فيها من إيذاء العداوة والبغضاء، ورخص في الكذب في الإصلاح بين الناس، ورغب الله في الإصلاح بينهم، كما قال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [سورة التوبة: 103]، وقال: ﴿وَلَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [المائدة: 9]، وقال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: 1]

وخرج الإمام أحمد وأبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء، عن النبي ﷺ، قال: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «إصلاح ذات البين؛ فإن فساد ذات البين هي الحالقة».

وخرج الإمام أحمد وغيره من حديث أسماء بنت يزيد، عن النبي ﷺ، قال: «ألا أنبئكم بشراركم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «المشاؤون بالنميمة، المفرقون بين الأحبة، الباغون البراءة العنت»، هذا هو موقع الحب في الله من الإيمان، وإنما يحب الرجل لأخيه ما يحب لنفسه إذا سلم من الحسد والغش والحقد، وهذا كله واجب كما قال مالك رحمه الله.

فإذا أحب المؤمن لنفسه فضيلة؛ من دين، أو غيره، أحب أن يكون لأخيه نظيرها، كما قال ابن عباس: «إني لأمر بالآية من القرآن فأفهمها، فأود أن الناس كلهم فهموا منها ما أفهم»، وقال الشافعي: «وددت أن الناس كلهم تعلموا هذا العلم، ولم ينسب إلي منه شيء».

هذا عن الحب في الله وهو من أوثق عرى الإيمان، الموجب دخول الجنان، فما حكم البغض في الله، وما موقعه من الإيمان؟ قال ابن رجب رحمه الله في «الجامع» (2/266): «وأما البغض في الله، فهو من أوثق عرى الإيمان، وليس داخل في النهي، ولو ظهر لرجل من أخيه شر، فأبغضه عليه، وكان الرجل معذوراً فيه في نفس الأمر، أثيب المبغض له، وإن عذر أخوه، كما قال عمر: «إنا كنا نعرفكم إذ رسول الله ﷺ بين أظهرنا، وإذا ينزل الوحي، وإذا يثبتنا الله من أخباركم، ألا وإن رسول الله ﷺ قد



انطلق به، وانقطع الوحي، وإنما نعرفكم بما نخبركم، ألا من أظهر منكم لنا خيراً ظننا به خيراً، وأحببناه عليه، ومن أظهر منكم شراً ظننا به شراً وأبغضناه عليه، سرائركم بينكم وبين ربكم ⁽⁵⁾.

وقال الربيع بن خثيم: «لو رأيت رجلاً يظهر خيراً، ويسر شراً، أحببته عليه، أجرك الله على حبك الخير، ولو رأيت رجلاً يظهر شراً، ويسر خيراً أبغضته عليه، أجرك الله على بغضك الشر». ولما كثر اختلاف الناس في مسائل الدين، وكثر تفرقهم، كثر سبب ذلك تباعدتهم وتلاعنهم، وكل منهم يظهر أنه يتغص لله، وقد يكون في نفس الأمر معذوراً، وقد لا يكون معذوراً، بل يكون متبعاً لهواه، مقصراً في البحث عن معرفة ما يبغض عليه، فإن كثيراً من البغض كذلك؛ إنما يقع لمخالفة متبوع يظن أنه لا يقول إلا الحق، وهذا الظن خطأ قطعاً، وإن أريد أنه لا يقول إلا الحق فيما خولف فيه، فهذا الظن قد يخطئ ويصيب، وقد يكون الحامل على الميل مجرد الهوى، والإلف، أو العادة، وكل هذا يقدح في أن يكون هذا البغض لله، فالواجب على المؤمن أن ينصح نفسه، ويتحرر في هذا غاية التحرر، وما أشكل منه، فلا يدخل نفسه فيه خشية أن يقع فيما نهى عنه من البغض المحرم. وهاهنا أمر خفي ينبغي التفطن له، وهو أن كثيراً من أئمة الدين قد يقول قولاً مرجوحاً، ويكون مجتهداً فيه، مأجوراً على اجتهاده فيه، موضوعاً عنه خطؤه فيه، ولا يكون المنتصر لمقاتلته تلك بمنزلة في هذه الدرجة، لأنه قد لا ينتصر لهذا القول إلا لكون متبوعه قد قاله، بحيث إنه لو قاله غيره من أئمة

الدين، لما قبله، ولا انتصر له، ولا والى من وافقه، ولا عادى من خالفه، وهو مع هذا يظن أنه إنما انتصر للحق بمنزلة متبوعه، وليس كذلك، فإن متبوعه إنما كان قصده الانتصار للحق، وإن أخطأ في اجتهاده، وأما هذا التابع فقد شاب انتصاره لما يظنه الحق إرادة علو متبوعه، وظهور كلمته، وأنه لا ينسب إلى الخطأ، وهذه دسيسة تقدح في قصد الانتصار للحق، فافهم هذا، فإنه فهم عظيم، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» اهـ.

أما قوله: «أفشوا السلام بينكم»، فهو بقطع الهمزة المفتوحة، وفيه الحث العظيم على إفشاء السلام وبذله للمسلمين كلهم؛ من عرفت ومن لم تعرف، فقد أخرج البخاري (12) عن عبد الله بن عمرو ⁽⁶⁾ أن رجلاً سأل النبي ^(ص) فقال: أي الإسلام خير؟ قال: «تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت، ومن لم تعرف» والسلام أول أسباب التألف، ومفتاح استجلاب المودة، وفي إفشائه تكمن ألفة المسلمين بعضهم لبعض، وإظهار شعارهم المعيز

لهم من غيرهم من أهل الملل، مع ما فيه من رياضة النفس، ولزوم التواضع واعظام حرّمات المسلمين، وقد ذكر البخاري ⁽⁷⁾ في «صحيحه» تعليقاً عن عمار بن ياسر ⁽⁸⁾ أنه قال: «ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان: الإنصاف من نفسك، وبذل السلام للعالم، والإنفاق من الإقتار»⁽⁹⁾، ومعنى إفشاء السلام: نشره، وتوسيع استعماله بين المسلمين، فيسلم الصغير على الكبير، ويسلم الراكب على الماشي، ويسلم القليل على الكثير، ولا يسلم المسلم بمنه السّيارة، لأنه إذا نهى عن السلام بالإشارة، فهذا من باب أولى.

والمقصود أن من أراد الفلاح والفوز بالجنة: فلا بد أن يكون مؤمناً، ولا يكون مؤمناً إلا إذا أحب إخوانه المسلمين في الله، ومن أعظم وسائل تحقيق المحبة بين المسلمين: سلام بعضهم على بعض، فالمحبة والألفة جاءت نصوص كثيرة بثباتها، وتمكينها، وترسيخها، والنهي عما يضادها، ومما يضادها: بيع المسلم على بيع أخيه، والخطبة على خطبة المسلم، وما أشبه ذلك، كل هذا دفقاً للعداوة والبغضاء، وجلباً للألفة والمحبة، وهذه هي السعادة، والله أعلم. وصلى الله على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه، وسلم تسليمًا كثيراً، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

○○○

(5) صححه الألباني في تحقيقه لكتاب «الإيمان» لابن تيمية (ص93).

تعظيم الله جلَّ جلاله

د. عمر الحاج مسعود

وقال النبي ﷺ لعدي بن حاتم: «مَا يُمْرُكَ أَنْ تَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهَلْ تَعْلَمُ مَنْ إِلَهٌ سِوَى اللَّهِ؟ قَالَ: قُلْتُ لَا... ثُمَّ قَالَ: إِنَّمَا تَفَرُّ أَنْ تَقُولَ اللَّهُ أَكْبَرُ، وَتَعْلَمُ شَيْئًا أَكْبَرَ مِنَ اللَّهِ؟ قَالَ: قُلْتُ: لَا؛ قَالَ: «فَإِنَّ الْيَهُودَ مَفْضُوبٌ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّ النَّصَارَى ضَالَّةٌ»^(١).

إِنَّ اللَّهَ الْعَلِيِّ الْعَظِيمَ ذَمٌّ مِنْ أَشْرَكَ بِهِ شَيْئًا، وَلَمْ يَعْظُمْهُ حَقُّ عَظَمَتِهِ وَلَمْ يَعْرِفْهُ حَقُّ مَعْرِفَتِهِ وَلَمْ يَصِفْهُ حَقُّ صِفَتِهِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [سُورَةُ الْحَاقَّةِ: ١٧].

قال ابن كثير رحمه الله: «وما قدر المشركون الله حقَّ قدره، حين عبدوا معه غيره، وهو العظيم الذي لا أعظم منه، القادر على كل شيء، المالك لكل شيء، وكل شيء تحت قهره وقدرته.... وقال السُّدِّي: ما عَظَّمُوهُ حَقَّ عَظَمَتِهِ»^(٢).

(١) رواه أحمد (١٩٣٨١)، والترمذي (٢٩٥٣).
(٢) «تفسير القرآن العظيم» (١١٣/٧)، وانظر «تفسير الطبري» (٦٣٧/١٦)، «تفسير البغوي» (٤٠٠/٥)، «مدارج السالكين» (٤٩٥/٢).

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ.. وهو الذي يستحق أن يكبر ويعظم ويحب ويمجد، ويدعى ويركع له ويسجد، ويرفع اسمه وتعالى كلمته وتعظم شعائره، وأن لا يعدل به شيء من خلقه في المحبة والتعظيم والتذلل والخضوع، هذا هو حقيقة الدين ولُبُّ الإيمان وأساس العبادة، قال ﷺ: ﴿وَلْيُحْكَمُوا إِلَهُ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ وَلَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ١٨٥] وقال: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلَكُوتِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠٢].

قال السُّعَدِيُّ رحمه الله في «تفسيره» (ص ٤٦٨): ﴿وَكِبَرُهُ كِبَرًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠٢] أي: عظمه وأجله بالإخبار بأوصافه العظيمة، وبالثناء عليه بأسمائه الحسنى، وبتمجيده بأفعاله المقدسة، وتعظيمه وإجلاله بعبادته وحده لا شريك له، وإخلاص الدين كله له..

إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَبْنِيٌّ عَلَى أَصْلِ جَلِيلٍ وَهُوَ تَعْظِيمُ اللَّهِ ﷻ وَتَعْظِيمُ رَسُولِهِ ﷺ وَدِينُهُ وَشَرْعُهُ وَحُكْمُهُ، فَهُوَ تَعَالَى الْكَبِيرُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَهُ صِفَاتُ الْكِبَرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ وَالْعُلُوِّ وَالْقُدْرَةِ وَالْجَلَالِ وَالْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢٥٥]، ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠٢]، ﴿فَقُلْ لِّلْحَمْدِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَرَبِّ الْكِبَرِيَاءِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [سُورَةُ الْحَاقَّةِ: ١٧].

روى الإمام مسلم (٦٠١) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ الْقَائِلُ كَلِمَةً كَذَا وَكَذَا؟» قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ قَالَ: «عَجِبْتُ لَهَا فَتَحَّتْ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ»، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَمَا تَرَكْتَهُنَّ مِنْذُ

قال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (13/160-161): «والله سُبْحَانَهُ قَدْ ذَكَرَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ: ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [البقرة: 74] فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ، لِيُثَبِّتَ عَظَمَتَهُ فِي نَفْسِهِ وَمَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الصِّفَاتِ، وَلِيُثَبِّتَ وَحْدَانِيَّتَهُ وَأَنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ إِلَّا هُوَ، وَلِيُثَبِّتَ مَا أَنْزَلَهُ عَلَى رُسُلِهِ... وَفِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ ذَمُّ الَّذِينَ مَا قَدَرُوهُ حَقَّ قَدْرِهِ مِنَ الْكُفَّارِ، فَذَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْدَرَ اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ، كَمَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَّقِيَهُ حَقَّ تَقَاتِهِ وَأَنْ يُجَاهِدَ فِيهِ حَقَّ جِهَادِهِ».

وتعظيمه عز وجل يتحقق بأمور منها:

① إثبات أسمائه الحسنى وصفاته العلا والتحقُّقُ بها من غير إلحاد ولا تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل، ودعاؤه بها دعاء ثناء ودعاء عبادة، قال ﷺ: «وَبِأَسْمَاءِ الْمُسْنَى مَادَعُوهُ بِهَا وَدَرُّوا الَّذِينَ يُلْجِذُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيَحْرُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» [البقرة: 178].

[سورة الاحقاف: 1]، فنُثِبَ علوه وقهره وكبريائه وجبروته وعظمته وقوته وعزته، ونوحده ونسلم له ونخضع، ومن يكفره نخلع. فإذا عرف العبدُ ربَّه ﷻ بصفات الكمال والجلال والكبرياء والعظمة، وعرف نفسه بالضعف والعجز والجهل والظلم، أيقن أنه لا يناسبه إلا عبادة مولاه والافتقار إليه والتواضع، وأنه لا يليق به أن يتعاضل ويتكبر ويترفع، قال ﷺ: «تَأْتِيَا النَّاسَ أَنْتُمُ الْمُسْقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْحَمِيدُ» [البقرة: 255]. وقال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي، فَمَنْ نَارَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا قَدَفْتُهُ فِي النَّارِ» [البقرة: 255]. وفي المأثور من دعاء قتوت الوتر الذي كان يقوله الأئمة في شهر رمضان على عهد عمر رضي الله عنه: «اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَنُحَدِّدُ وَنُحْنِئُ وَنَسْجُدُ، وَإِلَيْكَ نُسْقَى وَنَخْفِدُ، وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ رَبَّنَا وَنَخَافُ عَذَابَكَ الْجَدِّ، إِنَّ عَذَابَكَ لِمَنْ عَادَيْتَ مُلْحِقٌ» [4]. وأعلم الناس به ﷻ وبصفاته وعلوه وكبريائه وعظمته أشدهم له (3) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (2640)، وَابُو دَاوُدَ (4090) وَالتِّرْمِذِيُّ (1100).



محبة وتوحيداً، واستجابة وتعظيماً وذكرًا وتسبيحاً، روى أبو داود (871)، والنسائي (1132) بسنده صحيح عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال: قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ قَقَامٍ فَقَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ لَا يَمُرُّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ فَسَأَلَ، وَلَا يَمُرُّ بِآيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ فَتَعَوَّذَ، ثُمَّ رَكَعَ بِقَدْرِ قِيَامِهِ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ»، ثُمَّ سَجَدَ بِقَدْرِ قِيَامِهِ ثُمَّ قَالَ فِي سُجُودِهِ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ بِآلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَرَأَ سُورَةَ سُورَةَ».



② دعاؤه واستمعانته وخوفه ورجاؤه والتوكل عليه والذبح له والنذر، والاحتكام إلى شرعه، وعدم الإشراك به شيئاً، والكفر بكل ما يعبد من دونه، قال ﷺ: «قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» [البقرة: 177] لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُبَيِّنُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ [البقرة: 177] قُلْ أَعَزُّ إِلَهِ أَنْتَ رَبُّنَا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ» [البقرة: 255]. وقال ابن القيم رحمه الله في «الداء والدواء» (ص320): «إِنَّ الْعَابِدَ مُعْطَمٌ لِمُعْبُودِهِ مُتَأَلِّهِ حَاصِعٌ ذَلِيلٌ لَهُ، وَالرَّبُّ تَعَالَى وَحْدَهُ هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ كَمَالَ التَّعْظِيمِ وَالْإِجْلَالِ وَالتَّأَلُّهِ وَالْخُضُوعِ وَالذِّلَّ، وَهَذَا خَالِصُ حَقِّهِ، فَمَنْ أَقْبَحَ الظُّلْمُ أَنْ يُعْطَى حَقُّهُ لِغَيْرِهِ، أَوْ يُشْرَكَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِيهِ».

وليس هناك شيء أعجب لقلب النبي ﷺ وأتباعه الصادقين من بقاء الشرك ومظاهره وانتشار الكفر وأسبابه، روى البخاري (6333)، ومسلم (2476) عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا تُرِيحُنِي مَنْ ذِي الْخَلَصَةِ» وَهُوَ نُصَبٌ كَانُوا يَعْبُدُونَهُ

يُسَمَّى الْكَعْبَةِ الْيَمَانِيَّةَ ... فَأَنْطَلَقَتْ فِي عُصْبَةٍ مِنْ قَوْمِي فَأَتَيْتُهَا فَأَحْرَقْتُهَا، فلم يسترح ﷺ حتى علا التوحيد وظهر وزهق الشرك وانكسر.



③ تعظيم ما أمر الله به بامثاله إخلاصا ومتابعة ومحبة، وتعظيم ما نهى عنه باجتنابه وبغضه والبعد عن مظانّه وأسبابه، طلبا لمرضاة الله وخوفا من عقابه.

قال ابن القيم رحمه الله في «الصواعق المرسلة» (4/1561): «فلا يتم الإيمان إلا بتعظيمه، ولا يتم تعظيمه إلا بتعظيم أمره ونهيه، فعلى قدر تعظيم العبد لله سبحانه يكون تعظيمه لأمره ونهيه، وتعظيم الأمر دليل على تعظيم الأمر، والعبادات إنما شرعت لتوحيد الله وتعظيمه وتكبيره وإقامة ذكره.

فأول ما أمر به النبي ﷺ توحيد الله وتكبيره وتعظيمه، قال ﷺ: ﴿بَيْنَهَا لَمْ تَزِرْ وَفَاءُ لَزِرَ وَرَزَتْ مَكْرَ وَرَيْتَ تَقْزِرَ وَزَجَرَ مَا هَزَرَ﴾ [الحج: 26]، أي عظمته بتوحيده وعبادته وحده وبوصفه بصفات الكمال والجلال وبتنزيهه عن صفات النقص وعمّا يقوله المشركون، والصلاة فيها غاية توحيد الرب ﷻ وتكبيره وتعظيمه، ظاهرا وباطنا قولاً وفعلاً، كما في الركوع وغيره، قال رسول الله ﷺ: «أَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظُمُوا فِيهِ الرَّبُّ ﷻ» رواه مسلم (479)، أي: سَبَّحُوهُ وَاتَّبَعُوا عَلَيْهِ وَمَجْدُوهُ، وقولوا: سبحان ربّي العظيم، ونحو ذلك من الأذكار المشروعة في هذا الركن، والتكبير شعار الأذان والصلاة ومفتاحهما، أمّا الحج فعبادة الموحدين

وقرة عين المحبين، مناسكها كلها توحيد وذكر وتكبير، قال تعالى: ﴿لِتَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَثَرِ مَقْلُوبَةٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَاتٍ بِالَّذِي أَتَعَمَّرَ﴾، وروى أحمد (24468)، وأبو داود (1888) والترمذي (902) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوَافُ بِالْكَعْبَةِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَرَمَى الْجِمَارِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ ﷻ»، وقال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَاتٍ بِالَّذِي أَتَعَمَّرَ فَلِلْهِمُ الْإِلَهُ وَحْدٌ فَلَهُ اسْلُمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ [الحج: 26]، ﴿كَذَلِكَ سَخَرْنَا لَكُمُ لِيُكْبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُمْ﴾ [الحج: 27]، وكان النبي ﷺ يقول عند الذبح: «بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ»⁽⁵⁾، والمقصود الأعظم من الجهاد الذي شرعه الله أن يكون الدين كله لله، وتكون كلمة الله هي العليا، قال ﷺ: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونََ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِذَا ابْتِغَا فَايَ اللَّهِ بِمَا يَمْلِكُونَ نَصِيرًا﴾ [الحج: 17]، وقال النبي ﷺ: «مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ»⁽⁶⁾، ويستحب التكبير في الحرب وعند رؤية العدو، روى البخاري (610)، ومسلم (1365) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَأَى أَهْلَ خَيْبَرَ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ حَرَبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ ﴿فَبِأَسْبَاحِ السُّدُرِ﴾ [الصافات: 177]»، وكان ﷺ يكبر إذا ركب دابة وإذا علا مرتقيا من الأرض.

(5) أخرجه أحمد (14895)، وأبو داود (2610)، والترمذي (1521)، وصححه الألباني.

(6) رواه البخاري (123)، ومسلم (1904).

قال ابن تيمية رحمه الله في «مجموع الفتاوى» (229/24): «وهذا كله يبين أن التكبير مشروع في المواضع الكبار لكثرة الجمع أو لعظمة الفعل أو لقوة الحال أو نحو ذلك من الأمور الكبيرة، ليبين أن الله أكبر، وتستولي كبريائه في القلوب على كبرياء تلك الأمور الكبار، فيكون الدين كله لله ويكون العباد له مكبرين، فيحصل لهم مقصودان مقصود العباداة بتكبير قلوبهم لله، ومقصود الاستعانة بانقياد سائر المطالب لكبريائه».

إن كلمة «الله أكبر» تعني أنه أكبر من كل كبير، وأعظم من كل عظيم، وأجل من كل جليل، وهي كلمة جلية لها وقع في قلوب المؤمنين، تحيي قلوبهم، وتعلي هممهم، وترهب أعداءهم، تذل المتكبرين، وتردع الظالمين، تسقط أمامها معاقلة الكفر وتذك حصون الشرك، وقد أخبر النبي ﷺ أن مدينة يفتحها المسلمون في آخر الزمان بالتهليل والتكبير، ففي «صحيح مسلم» (2920) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «سَمِعْتُمْ بِمَدِينَةٍ جَانِبَ مِنْهَا فِي الْبَرِّ وَجَانِبَ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ» قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَفْرُوها سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَاقَ، فَإِذَا حَاءُ وَهَآ نَزَلُوا فَلَمْ يَقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ وَلَمْ يَزِمُوا بِسَهْمٍ، قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَسَقَطَ أَحَدُ جَانِبَيْهَا الَّذِي فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَسَقَطَ جَانِبُهَا الْآخَرُ، ثُمَّ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَفَرَّجَ لَهُمْ فَبَدَّخَلُوهَا فَيَغْنَمُوهَا».

إِنَّ قَلْبَ الْعَبْدِ إِذَا امْتَلَأَ إِيمَانًا بِاللَّهِ وَأَسْمَاءَهُ وَصِفَاتِهِ وَمَحَبَّةً لَهُ وَتَعْظِيمًا وَخَوْفًا وَرَجَاءً سَارِعًا إِلَى مَرْضَاتِهِ وَاجْتِهَادًا فِي طَاعَتِهِ، وَوُجِدَ لَهَا لَذَّةٌ وَحِلَاوَةٌ، وَفَرٌّ مِنْ مَعْصِيَتِهِ وَوُجِدَ لَهَا بَغْضًا وَمَرَارَةٌ، وَاسْتَعْظَمَهَا وَإِنْ كَانَتْ صَغِيرَةً؛ لِأَنَّهَا فِي حَقِّ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، قَالَ اللَّهُ عَنْ أَنْبِيَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ بِأَلْخَمِيرَاتٍ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَلُوعِينَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠١]. وَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَعَجِبْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْمَنِي﴾ [سُورَةُ قَدْ: ١٠١]. وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْفَطِرَ قَدَمَاهُ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ: «أَفَلَا أَحَبُّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا؟» (7)، وَقَالَ النَّبِيُّ الْجَلِيلُ بلال بن سعد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَا تَنْظُرْ إِلَى صِغَرِ الْخَطِيئَةِ، وَلَكِنْ انْظُرْ مَنْ عَصَيْتَ» (8).



4 تنفيذ أحكامه وتطبيق حدوده التي شرعها لحياة الناس وأمنهم وسعادتهم، قال تعالى: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّخِذْهُمْ أَنْ يَقُولُوا غَرًا بَعْضُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: 49]. وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَحْكُمُونَ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ تَعْظِيمًا لِلَّهِ وَإِعْلَاءً لِكَلِمَتِهِ، لَا تَأْخُذُهُمْ فِي ذَلِكَ لَوْمَةٌ لَائِمٌ، رَوَى الْبُخَارِيُّ (3475)، وَمُسْلِمٌ (1688) أَنَّهُ لَمَّا سَرَقَتِ الْمَرْأَةُ الْمَخْزُومِيَّةُ أَرْسَلَتْ قَرِيشَ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَلَّمَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ

(7) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (4837)، وَمُسْلِمٌ (2820).

(8) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الرَّهَدِ» (2104).

اللَّهُ؟... فَأَخْتَطَبَ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّمَا أَهْلُكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَإِنِّي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ قَاطِمَةَ بَنَتْ مُحَمَّدًا سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا؛ ثُمَّ أَمَرَ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَطَعْتُ يَدَهَا».

وَلَمَّا قَدِمَ مَعَاذُ الْيَمَنِ عَلَى أَبِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ: «أَنْزَلَ، وَأَلْقَى لَهُ وَسَادَةً وَإِذَا رَجُلٌ عِنْدَهُ مُوْتَقٌ، قَالَ: مَا هَذَا؟ قَالَ: هَذَا كَانَ يَهُودِيًّا فَأَسْلَمَ ثُمَّ رَاجَعَ دِينَهُ دِينَ السُّوءِ فَتَهُودَ، قَالَ: لَا أَجْلِسُ حَتَّى يُقْتَلَ، فَضَاءَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، فَقَالَ: أَجْلِسْ نَعَمْ، قَالَ لَا أَجْلِسُ حَتَّى يُقْتَلَ فَضَاءَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ بِهِ فَقُتِلَ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (6923)، وَمُسْلِمٌ (1733)، فَمِنْ شِدَّةِ تَعْظِيمِهِ لِحَدِّ اللَّهِ ﷻ أَبِي أَنْ يَتَحَرَّكَ وَيَنْزِلَ حَتَّى يُنْفَذَ، فَكَيْفَ بِمَنْ يَرَى حَقَّ اللَّهِ الْأَعْظَمَ. تَوْحِيدَهُ. بِضَاعٍ وَمُحَارَمَةٍ تَنْتَهَكُ وَحُدُودَهُ تَعْطَلُ، وَهُوَ بَارِدُ الْجَنَانِ أَخْرَسُ اللِّسَانِ مَشْلُولُ الْأَرْكَانِ، فَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.



5 تعظيم النصوص الشرعية بإحياء قداستها في القلوب والامتثال لها بالجوارح، واعتقاد أن الهدى هداها وأنها كافية لمعرفة التوحيد والأسماء والصفات والحق الذي يصلح الخلق، وأن لا تُعَارَضَ بِعَقْلِ أَوْ رَأْيٍ أَوْ تَأْوِيلٍ أَوْ قِيَاسٍ أَوْ ذَوْقٍ أَوْ عَادَةٍ أَوْ قَانُونٍ أَوْ سِيَاسَةٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا رَبِّي بِدِينِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَأَنْتُمْ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [سُورَةُ الْحَجَرَاتِ: ١].



6 التسليم لحكم الله القُدري والشرعي، فلا يُعْتَرَضُ عَلَيْهِ وَلَا يُتَارَعُ فِيهِ، فَلَهُ سُبْحَانَهُ فِي ذَلِكَ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ وَالْحِكْمَةُ الشَّامِلَةُ وَالرَّحْمَةُ الْوَاسِعَةُ، ﴿قُلْ فَلِللَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١49]. ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠١]. وَلَا يَثْبُتُ إِسْلَامُ الْعَبْدِ إِلَّا بِالِاسْتِسْلَامِ لِلَّهِ وَالرَّضَى بِحُكْمِهِ وَالصَّبْرِ عَلَى بِلَاثِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ [سُورَةُ الْفَاتِحَةِ: 20]. ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٥٨].



7 تعظيم الحقوق التي أمر الله بها ورسوله، وإعطائها أضعافها، كحَقِّ اللَّهِ وَحَقِّ رَسُولِهِ، وَحَقِّ الْوَالِدَيْنِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْأَمْرَاءِ وَالْأَقْرَابِ وَالْجِيرَانِ وَعَامَةِ الْمُسْلِمِينَ، فَيُعْطَى كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، قَالَ ﷺ: «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ. شَيْعًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا» [سُورَةُ النِّسَاءِ: ١]. وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ (4843) وَحُسَيْنُ الْأَلْبَانِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامَ ذِي الشُّبَّةِ الْمُسْلِمِ وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْغَالِي فِيهِ وَالْجَائِعِ عَنْهُ، وَإِكْرَامَ ذِي السُّلْطَانِ الْمَقْسُطِ».

فَهَلْ عَظَّمَ اللَّهُ ﷻ مَنْ أَشْرَكَ

بِأَلِّهِ وَدَعَا غَيْرَهُ وَحَلَفَ بِهِ وَذَبَحَ لَهُ،
وَشَيْدَ الْأَضْرَحَةِ وَرَفَعَ الْقَبَابَ، وَهَيَّأَهَا
لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ؟

هل عظمه من عطل أسماء صفاته
أو حرفها أو مثلها؟

ہل عظمہ من تکبر علی عبادہ
وتعظم فی نفسہ ونازع ربہ فی صفتہ؟

هل عظمه من سنّ القوانين الوضعية
واستبدالها بشريعة الله العادلة المحكّمة،
وطمن في حكمه أحكم الحاكمين وعلمه
وعظمته، بزعمه أن الشريعة الإسلامية
لا تصلح لهذا العصر، عصر التطور
والمعلوماتية؟

هل عظمه من أضاع أوامرہ وترك
فرائضه وتعدى حدوده وانتكح محارمه؟

هل عظمه من تجراً على معصيته
وجاهر بالزنا والزنا والخمر والمعاذف؟

هل عظمه من عقى والديه أو قطع
رحمه أو طلعن في العلماء أو خرج على

الأمراء أو احتقر الضُعفاء؟

هل عَظُمَت رِبَّهَا مَنْ تَبَرَّجَتْ وَلَيْسَتْ
الْأَلْبَسَةُ الضَّيْقَةَ الْقَصِيرَةَ الْمُبَرَّزَةَ لِلْعَوْرَةِ
الْمُشَخَّصَةِ لِلْمَفَاتِنِ؟

هل عظمه من استهزاء بشيء من دين الإسلام وسخر من سنة النبي ﷺ والعاملين بها؟ قال **وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ فَتَاهُوتُمْ** ﴿٦٥﴾ لا تَعْذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بِحَدِّ إِلَهِكُمْ﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]، قال السعدي: «الاستهزاء بالله وآياته ورسوله كفرٌ مُخْرِجٌ عَنِ الدِّينِ؛ لِأَنَّ أَصْلَ الدِّينِ مَبْنِيٌّ عَلَى تَعْظِيمِ اللَّهِ وَتَعْظِيمِ دِينِهِ وَرَسُولِهِ، وَالِاسْتِهْزَاءُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مُنَافٍ لِهَذَا الْأَصْلِ وَمُنَاقِضٌ لَهُ أَشَدُّ الْمُنَاقِضَةِ».

إِنَّ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الشَّرِكِ وَالْمَعَاصِي
دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ تَعْظِيمِ اللَّهِ وَاجْلَالِهِ،
قَالَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْمِهِ: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ
بِاللَّهِ وَقَارًا﴾ ﴿١٧﴾ ﴿تَتَذَكَّرُونَ﴾، أَيْ لَا تَخَافُونَ

له عظمة، وليس له في قلوبكم تعظيم وإجلال وتوقير، وقال الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا تعرفون الله حقاً ولا تشكرون له نعمة»⁽⁹⁾.

قال ابن القيم رحمه الله في «الدَّاءِ
والدُّوَاءِ» (ص 170 - 171): «ولو تمكَّن
وقارُ الله وعظمته في قلب العبد لما تجرَّأ
على معاصيه... فإنَّ عظمة الله وجلاله
في قلب العبد وتعظيم حرَماته تحوِّلُ بينه
وبين الذُّنوب، فالمتجرِّئون على معاصيه
ما قدَّروه حقَّ قدره، وكيف يقدره حقَّ
قدره أو يعظمه ويكبِّره ويرجو وقاره
ويُجلِّه مَنْ يهونُ عليه أمرُه ونهيُّه؟ هذا
من أمحلِّ المحالِّ وأبينِّ الباطلِّ، وكفى
بالعاصي عقوبةً أن يضمحلَّ من قلبه
تعظيمُ الله جلَّ جلاله وتعظيمُ حرَماته،
ويهونُ عليه حقُّه».

سبحان ربك رب العزة عما يصفون،
وسلام على المرسلين، والحمد لله رب
العالمين.

(9) انظر وتفسير الملبى، (23/ 295).

الفكر الاجتهادي عند الإمام

محمد المكي بن عزوز الجزائري

كان للانتشار الواسع للمذهب المالكي الدور الأساسي في تطوره وتجسده؛ من حيث التأصيل والتنزيل؛ إذ زخر بسعة أصوله، ووفرة اجتهادات أئمنه، ما أكسبه مرونة لمواكبة الحوادث، وسلاسة في تكيف الوقائع وحل المسائل المشاك.

أسهم هذا الزخم المعرفي في إرساء صبغة عملية ومنهجية تحكم مسائل المذهب وتضبط أثرها، وكان له الأثر الفعال في بروز علماء مغاربة أفاضل تجشّموا عبء ذلك الموروث، وسلطوا عنايتهم الفائقة في تحليل النصوص، واستنباط الأصول، وتخريج الفروع، مع لحظ لمصالح التشريع وأسراره.

إثر ذلك؛ عرف علماء المغرب استحداث وسائل اجتهادية معتبرة، ومناهج رصينة في معالجة مسائل المذهب؛ يتجلّى جانب منها من خلال اعتماد أصول خاصة تُعرف منها الأحكام؛ كأصل مراعاة الخلاف، وقاعدة جريان العمل.

أو اعتبار مسالك مبتكرة يستعين بها المجتهد في تمحيص الأقوال وتوجيهها والترجيح بينها؛ حيث كان أبو الحسن اللخمي رائد الاتجاه النقدي في المذهب المالكي.

من تلكم الزمرة الفذة يبرز الإمام محمد المكي بن عزوز الجزائري صاحب التّوايف البديعة، والتّصانيف الرّفيعّة؛ والذي انتهج مسلكاً فريداً في التّأليف الفقهي والأصولي، يُنمي عن فكر اجتهاديّ حادّ.

تتجلّى بعض جوانبه في الآتي:

تثنية التأصيل والتنزيل؛ إذ يدمّن ربط الفروع بالأصول وتخريجها إثرها؛ ما يؤكد سعة اطلاعه بمحال الخلاف وأسبابه.

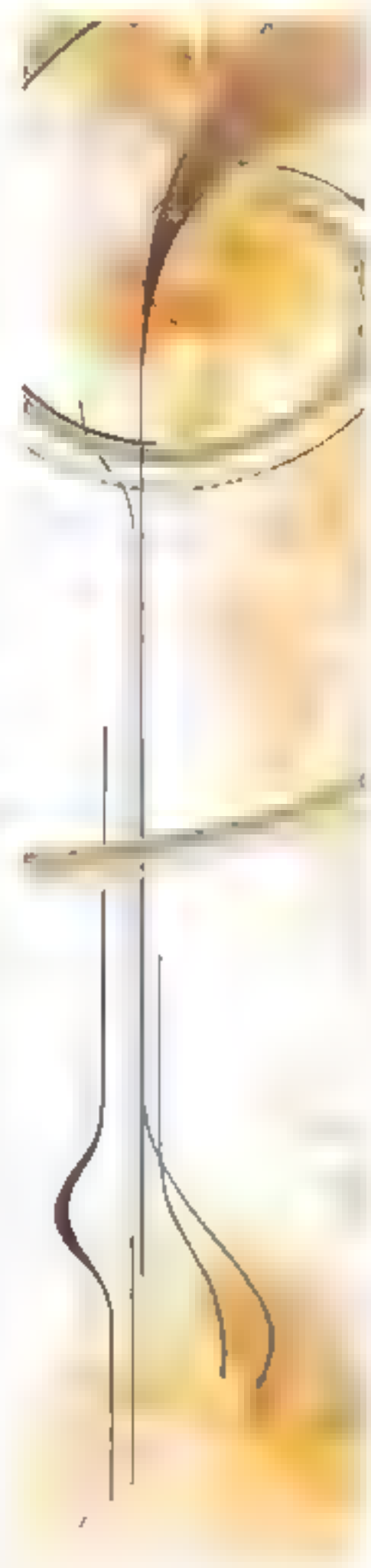
معرفة الواسعة بمصادر المذهب المالكي وموارده، حيث بين ما يخصّ على ممارس المذهب معرفة؛ من قواعد في معرفة الكتب والأقوال المعتمدة، أو مسالك الأئمة في فهم نصوص المذهب وتوجيهها.

التّحقيق والتّوثيق في مسائل أصول مالك التّسي اختفّ في النّقل أو الفهم عنه؛ كأصل عمل أهل المدينة، مراعاة الخلاف.

ويمكن تلخيص أهداف البحث في النقاط التالية:

- الوقوف على جانب من سيرة الشيخ العطرة.
- استشفاف معالم المنهجية الاجتهادية عند ابن عزوز، وإبراز موقعه من مراتب المجتهدين.
- إبراز أثر الفكر الاجتهادي عند ابن عزوز في توجيه آرائه الفقهية.

شمس الدين حمّاش
مرحلة الدكتوراه



المبحث الأول: التعريف بالشيخ محمد المكي بن عزوز

المطلب الأول:

كنيته، اسمه، ولقبه

هو أبو عبد الله محمد المكي بن مصطفى بن أبي عبد الله محمد ابن عزوز الحسني، الجزائري ثم التونسي⁽¹⁾.

المطلب الثاني:

مولده ونشأته العلمية

وُلد ابن عزوز **ثَلَاثَةً** في اليوم الخامس عشر من شهر رمضان المبارك سنة سبعين ومئتين وألف بعد الهجرة النبوية (1270هـ)، الموافق سنة أربع وخمسين وثمان مئة وألف ميلادية (1854م).

كان مَوْلِدُهُ في مدينة نفطة بأرض الجريد في الجنوب التونسي.

من أبرز شيوخه بنفطة: الشيخ قاسم الخيران، ابن عمه الشيخ محمد بن عبد الرحمن التارزي بن عزوز، عمه الشيخ محمد المدني بن عزوز.

ثم ارتحل إلى جامع الزيتونة وهو ابن الثانية والعشرين؛ سنة (1292هـ).

(1) يتعاضد الإمام ابن عزوز قطران؛ فهو تونسي المولد والنشأة، جزائري النسب والأصل: هو والده مصطفى بن عزوز البرجي. من أعمال طولقة.. مؤسس الزاوية المزورية بقرية برج ابن عزوز. وأمه هي أمّة بنت الشيخ ابن أبي لقاسم الديسي، وقد وجد انتساب الشيخ إلى بلدة الجزائر في بعض أحتامه، منه ما جاء في تخطيطه كتاب «المبينة الباردة في الصلوات الواردة» جاء فيه «كتبه مدرّس التفسير والحديث الشريفين في دار المنون بالآستانة العلوية محمد المكي بن عزوز الجزائري» علي الرضا الحسيني «محمد المكي بن عزوز حياته وأثاره» (79).

وَأَتَمَّ مَسِيرَتَهُ الْعِلْمِيَّةَ بِالْأَخْذِ عَنْ أَطْوَادِ الْجَامِعِ وَأَعْلَامِهِ:

الشيخ عمر بن الشيخ، الشيخ سالم بوحاجب المفتي المالكي، وغيرهم كثير.

وَاتَّصَلَ فِي الْجَزَائِرِ بِالشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ الشَّارِيفِ الْحَسَنِيِّ شَيْخِ زَاوِيَةِ الْهَامِلِ، وَأَخَذَ عَنْهُ.

كما ارتحل إلى الإمام المعمر المحدث الشيخ ابن الحفاف مفتي المالكية في مدينة الجزائر، وأخذ عنه «صحيح البخاري» رواية بالسند العالي.

المطلب الثالث: وظائفه

لما برز علم ابن عزوز وذاع صيته بالسبق والتفوق؛ حاز قصب السبق بين أقرانه، ما يؤاه لتولي المناصب الإسلامية الرفيعة وهو في مقتبل الشباب:

- تصدر الشيخ المكي للتدريس، وأتى بالدرّ النفيس، ببراعة وإفصاح، واقتدار على حسن الإيضاح، امتازت دروسه في الجامع الأعظم «جامع الزيتونة» وغيره من الجوامع بكثرة الإقبال، وغزارة المادة وفصاحة القول وعلو الأسلوب وجاذبيته، فأقرأ: «شرح الدردير على خليل»، و«البخاري بأحد شروحه»، و«الأربعين النووية»، و«الجامع الصغير»⁽²⁾.

وفي سنة (1297هـ) أُجيزَ من قِبَلِ خَيْرِ الدِّينِ بَاشَا عَلَى تَوَلِّيِ خِطَةِ الْإِفْتَاءِ بِمَسْقُطِ رَأْسِهِ نَفْطَةَ، وَعَمَرَهُ سَبْعَ وَعَشْرُونَ سَنَةً.

تولّى مَنَصِبَ الْقَضَاءِ فِي سَنَةِ (1305هـ) فِي نَفْطَةَ بِالْحَاجِ وَتَكْلِيفِ مِنَ السُّلْطَةِ، فَوَقَّفَ فِي نَصْرِ الْمُحَقِّقِينَ وَقَهْرِ

(2) «محمد المكي بن عزوز حياته وأثاره» علي الرضا الحسيني (13).

المبطلين وإقامة الحدود.

وفي سنة (1316هـ) هاجر الشيخ إلى الآستانة⁽³⁾ إثر ملاحقته من قِبَلِ الاستعمار الفرنسي، فاشتغل في التعليم والوعظ باللغتين العربية والتركية، حتّى أسست الدولة العثمانية كلية «دار الخير» سنة (1324هـ)، وحول اسمها إلى «دار الفنون»، فعين مجلس معارفها صاحب الترجمة مدرّسا خصيصا للحديث الشريف، ثم أسست الحكومة التركية مدرسة الواعظين، فعين مدرّسا بها.

المطلب الرابع: تلاميذه

تخرّج على الشيخ ابن عزوز جمعٌ غفير في العلوم العقلية والنقلية بتونس وغيرها، وقد ذكر الشيخ عدّة من تتلمذ عليه: «تلقى مني زمر وجماعات وأفراد تعدّ بالمئات»⁽⁴⁾، من بينهم: شيخ الأزهر محمد الخضر حسين ابن أخت الشيخ ابن عزوز، الشيخ محمد الجنيد ابن الحسين، الشيخ عبد الحي الكتّاني.

المطلب الخامس:

مكائنه العلمية وأقوال العلماء فيه

قد خصّ ابن عزوز جلة علماء زمانه بالنشاء العاطر، والذكر السائر، كل يشهد له بالعلم وطول الباع، من أولئك الأئمة الأعلام:

عبد الحي الكتّاني: إذ قال: «هذا الرجل كان مُسَنِّدَ إفريقية وناذرتها، لم تر ولم نسمع فيها بأكثر اعتناء منه بالرواية والإسناد والإتقان والمعرفة ومزيد تبخر في بقية العلوم، والإطلاع على الخبايا والغرائب من الفنون والكتب

(3) استبول حاليا.

(4) «محمد المكي بن عزوز حياته وأثاره» علي الرضا الحسيني (42).

والرحلة الواسعة، وكثرة الشيوخ»⁽⁵⁾.

عبد الرحمن الجليلي: قال في ترجمته له: «وقد شئت أن تأتي على ترجمة أحد عظمائنا الأفاضل، ونبيغاثنا الشواذ؛ ألا وهو العلامة الجليل الشيخ المكي، الذي كان منذ ثلاث وأربعين سنة نجماً يتألق في سماء العلم والأدب بهذا القطر الجزائري، رافعاً لواءه بين الألوثة»⁽⁶⁾.

المطلب السادس: مؤلفاته

أما ابن عزوز؛ فقد بلغت مؤلفاته الآفاق، وضربت لها الأكباد والأعناق، غزير البضاعة، بديع الصناعة، لا يكاد يكتب في مسألة إلا كفاها، لذا تهافتت عليه المطالب، وشدت إليه الرغائب؛ في ضروب التأليف، وبدائع التصنيف، وقد ألف ابن عزوز في ضروب العلم وألوانه؛ إذ فاق عدد مؤلفاته التي أمكن معرفتها المائة، أذكر منها:

1. نمي إليه ديوان شعر، وطبع كتابان في جمع شعر الشيخ المكي بن عزوز، الأول: «ديوان محمد المكي بن عزوز» للأستاذ علي الرضا الحسيني، دار الفارابي؛ والثاني: «ديوان البرجي» للأستاذ عبد الحليم صيد، دار الخليل القاسمي.

2. «أصول الحديث»: كتبها نزولاً عند رغبة طلبته بدار الفنون، ضمها أنواع علوم الحديث بعرض سهل مختصر، طبعت بالآستانة سنة (1322هـ).

3. «بطاقة العقائد»، منظومة ألفها سنة (1268هـ).

4. «عقيدة التوحيد الكبرى»: طبعت وبذيلها «عقيدة التوحيد الصغرى»؛

(5) «مهرس الفهارس» عبد الحي الكتاني (2/856).

(6) «ترجمة العلامة الأستاذ الشيخ المكي بن عزوز» لعبد الرحمن الجليلي، «الشهاب» (6/731/11).

بتحقيق محمد رشيد بوغزالة، عن مؤسسة الريان سنة (2008م).

5. «العقيدة الإسلامية» شرحها مجد مكي، عن دار نور المكتبات.

6. «النسمة الحجازية في المذاكرة البنغازية» تضمنت الجواب على أسئلة رفقت من بعض علماء بنغازي.

7. «هيئة الناميك في أن القبض في الصلاة» هو مذهب الإمام مالك «من أجل ما ألف ابن عزوز وقسمه إلى عشرة أبواب؛ تعاطى فيها تفصيل ما أجمل، وتوضيح ما أشكل في مسألة القبض، أهم ما انفردت به هذه الرسالة هو الطابع الفقهي المتين المبني على قواعد الأصول ومسالك الترجيح المعتمدة في المذهب، فكانت بحق أصلاً في الباب خدم بها الشيخ مذهب مالك خدمة جلية.

8. «الجوهر المرتب في العمل بالربيع المجيب» نظم طبع بالمطبعة الرسمية في تونس سنة (1290هـ).

9. «التقارير المذهب في حل تراجم الجوهر المرتب» موضوعه شرح تراجم أبواب «الجوهر المرتب».

10. «الذخيرة المكية في الخزانة المدنية».

11. «الهلال في بيان حركة الإقبال في علم الميقات».

12. «الأجوبة المكية على الأسئلة الحجازية»، وهو جواب عن سؤال منظوم رفق به عبد الحفيظ القاري، أوضح به ما خفي من الدلائل، وفتح ما أغلق من مداهمات المسائل المتعلقة بتلاوة القرآن وبعض أحكامه، في نظم بارع يقع في مائة وواحد وثلاثين بيتاً، قسمه إلى خمسة مباحث، بعلم غزير نافع، وصوغ أدبي مانع، حتى جاء في ظهرها:

«ومن اللطائف أن بعض أدباء الشرق لما سمع هاته القصيدة قال: ما رأينا نظماً علمياً مكتسباً جلباب الأدبيات غير هاته القصيدة، ومعلوم أن ذلك لا يتم إلا لطويل الباع من الجهتين» طبعت بإشراف المؤلف بالمطبعة الحميدية بالآستانة سنة (1323هـ)⁽⁷⁾.

13. «الدراية فيما ليس برأس آية» نظم من البحر الطويل يحتوي على اثنين وأربعين بيتاً، كتبه الشيخ وهو ابن العشرين، وقد ضمته الكلام على ما ليس رأس آية؛ استهله بقوله:

أصدر حمد الله ربي ليقبلاً
نظامي ومنه العون أرجو ليكملاً
طبعت هذه الرسالة بالمطبعة الرسمية بتونس سنة (1295هـ)، حيث جاء في طرة الكتاب: «نظم المجود الماجد، الفاضل الشاب الزكي، الشيخ السيد محمد المكي بن عزوز».

14. «عمدة الأثبات في الاتصال بالفهارس والأثبات» وهو ثبت عظيم قد حوى بديع الفوائد، وغرر الفرائد، جاء في طالعته: «الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد؛ فإن أندر العلوم في هذا الزمان علم الحديث ومعالم السنة، مع كونه أرقها وأشرفها وأنفعها؛ إذ لا يقبل تحرير أي مسألة من مسائل الدين ومطالع اليقين إلا به، ولا يعتد بعمل صالح إلا ما كان السير فيه على منهاجه، حتى إنه لا يقال زيد عالم في الحقيقة إلا إذا كان عالماً بهذا الشأن، وما سواه فعالم مجازاً...»⁽⁸⁾.

(7) كانت لي غناية بجمع نسخها، ومقاستها، والتعقيق عليها، ووجدتها كثيرة النسخ، حقيقة بالتداول.

(8) يسر الله أن حُرث نسخة منه بحط الشيخ وعليها تميمات لطيفة بحط عبد الحي الكتاني، حيث شتركت في العمل عليهما مع الأستاذين بن ودسه وبهورور، وفقهما الله..

كما طبع له مجموعة من المراسلات، والتقریضات، والمنظومات، والأشعار، واللطائف، والإجازات، ونحوها.

المطلب السابع: وفاته

أصاب الشيخ المكي مرضٌ في شوال سنة (1333هـ) عضل على الأطباء علاجه، لازمه مدة أربعة أشهر من شوال إلى صفر، إلى أن توفى رحمه الله في اليوم الثاني من شهر صفر سنة (1334هـ) بالآستانة.

ودفن بمقبرة «يحيى أفندي» بمدينة إستانبول، في مشهد مهيب، وجمع رقيب، من كبار العلماء والشيخوخ، إضافة إلى هيئة ملكية رسمية شيعت جنازته.

وقد رثاه فحول الشعراء والعلماء؛ من بينهم عالم الجزائر وشاعرهما الشيخ الطيب العقبي؛ حيث قال في كتابه المرسَل إلى الأستاذ محمد الهادي الزاهري:

«وهذه قصيدة قلّتها وأنا بالمدينة المنورة، أرثي بها الأستاذ العلامة الشيخ المكي بن عزوز دفين دار السعادة، لما بلغني خبر وفاته، وكان ممن يعز علي كثيراً لما بيني وبينه من المؤانسة وعظيم الوداد، ولم أرث أحداً قبله وهي أول مراثية لي، مظلماها:

هي الدار في أحداثها تترجم سرور، فأحزان! فعرس فماتم حنانيك! إنا للمنيّة عرضة

وكل ابن أنثى فهو للموت مسلم وكل بليغ مصقع فهو عندها

إذا طرقت يوماً من الدهر مفحم⁽⁹⁾



(9) «شعراء الجزائر في العصر الحاضر» لعبد الهادي الزاهري (1/138-142).



المبحث الثاني الفكر الاجتهادي عند المكي بن عزوز

قبل الخوض في بيان معالم الفكر الاجتهادي عند ابن عزوز؛ أجر البحث إلى مسألة خطيرة؛ وهي أن فكر ابن عزوز مرّ بمرحلتين:

● **مرحلة الجمود والتقليد:** (قبل سنة 1316هـ)

ركن فيها ابن عزوز على التقليد في الفروع والأصول، بل لحق إلى حدّ التعصّب. كما يحكي عن نفسه: «فكان يحسب ما خالف أقوال شيوخه ضلالاً ولو كان حديثاً صحيحاً صريحاً، يقول رحمه الله: «كنت أرى قول فقيه: المتمد كذا، أو استظهر شيخنا كذا؛ كأنه بين دفتي

المصحف، والله بل أكد. أستغفر الله. لأنني أقول: الآية لا أفهمها مثله، ونظن كل كلمة قالها مالكي فهي من مقولات مالك، أو حنفي فأبو حنيفة أو شافعي... إلخ والخروج عن الأربعة كال كفر ولو أيده ألف حديث»⁽¹⁰⁾.

وقال في موضع آخر: «وأيضاً لا نعرف في بلادنا المغربية إلا التقليد الأعمى فقد كنّا نعدّ الفتوى بحديث البخاري ومسلم ضلالاً، وكما شدّد علينا شيوخنا في ذلك شدّدنا على تلاميذنا هناك، فالتاجر كما اشترى يبيع ويزيد في المكسب، فمن ذلك أني عند سفري إلى المشرق استعار مني ابن أخي الخضر ابن الحسين الذي لقيتموه في المدينة «نيل الأوطار» للشوكاني، فما تركته حتى أقسم لي بالله أنه لا يتبعه فيما يقول، ومن ذلك أني وجدت في عام (1300) كتاب «الروضة الندية» للسيد صديق حسن خان يباع عند كتبي في مكسة... فتهرته وزجرته، وقلت له: حرام عليك تبيع «الروضة الندية»، فصار يعتذر بمسكنة كأنه فعل خيانة»⁽¹¹⁾.

● **مرحلة التحرر والتنوير:** (بعد سنة 1316هـ).

حيث كان لانتقال الشيخ إلى الآستانة دوراً هاماً في هذا التحول الفكري؛ إذ أصبح يتشوّف إلى الدليل ويأنس به، يقول رحمه الله: «لكن في العاجز رائحة استعداد وشوق للدليل، فلما ارتحلت إلى المشرق سنة (1316)، واطلعت على كتب أهل هذا الشأن باستغراق

(10) «الرسائل المتبادلة بين جمال الدين القاسمي ومحمود شكري الألوسي» لمحمد بن ناصر المعجمي (109).

(11) «شرح العقيدة الإسلامية» لمجد بن أحمد مكي (41).

الوقت لا واهي ولا رقيب، وَأَمَعَتْ النَّظَرَ بدون تعصب، فتح الله على القلب بقبول الحقيقة، وعرفت سوء الغشاة التي كانت على بصري، وتدرجت في هذا الأمر حتى صارت كتب الشوكاني وصديق خان وشروح بلوغ المرام وما والاها؛ أراها من أعز ما يطالع⁽¹²⁾.

في هذه المرحلة صار الشيخ رحمه الله يذم المقلدة المتعصبين لأقوال الأئمة، المطرحين للأدلة، أو المجتهدين في لي أعناقها بما يوافق مشربهم؛ حيث قال في رسالته لمحمد بن جعفر الكتاني: «تجد بعض المنسوبين للعلم يذهبون في التقليد غلوًا يفضي بهم إلى أنهم إن سمعوا حديثًا صحيحًا يناقض مسألتهم التي هي من بنات الرأي ينبذونه ويحرقونه معنى، ويستقلون سماعه والاحتجاج به، ويضللون صاحبه ويستعززون به سرًا أو علنًا كما قال بعض الحنفية: أنا مكلف بفتوى مذهبي، لست مكلفًا بأقوال النبي، وهم يزعمون أنهم بذلك تابعون للسنة، سألكون المحجة البيضاء، ومن هؤلاء...»⁽¹³⁾ النبهاني القائل في كتابه: إن الأحاديث النبوية لم يبق أحد الأحكام منها، إنما تقرأ تبركًا ويؤخذ منها الأخلاق وأخبار السمعيات فقط، فكأنه قال: الأحاديث كلها منسوخة حكمًا لا قراءة؛ لأن النسخ في الأحكام لا في أخبار الآخرة.

وقد كنت كتبت له على سبيل المذاكرة الودادية ففضب وصار يقول للناس فلان مدعي الاجتهاد. سارت مشرقة وسرت مغربًا

شتان بين مشرق ومغرب أنا أقول: إذا حضر الحديث الصحيح فقد بطل اجتهاد المجتهدين،

(12) المصدر نفسه الصفحة نفسها

ولو كان من الخلفاء الراشدين حيث لم يبلغ ذلك المجتهد الخبر، فكيف أقول لا يصح اجتهاد مع النص وأدعي الاجتهاد في تلك الحالة فهذا غير معقول⁽¹³⁾.

قال الفقيه الكافي في «نصرة الفقيه السالك»: «إن حضرة الأستاذ المكي ليس مالكي المذهب، بل هو مجتهد يتبع ما صح عنده من الآثار، وإنما ينتسب لمالك تسترًا كما فعل غيره قبله⁽¹⁴⁾.

وقول النبهاني والكافي بكون ابن عزوز مدعي الاجتهاد يريدان بذلك خروجه عن مذهب مالك؛ مردود، وذلك لأمرين: أولاً: أن الأخذ بالدليل من كتاب أو سنة من قواعد المذهب المالكي، فيكون الاعتماد على النص جرياً على قواعد المذهب.

ثانياً: أن ابن عزوز لم يدع لنفسه الاجتهاد المطلق، بل رام الترجيح بين أقوال الأئمة بما يوافق وجه المنصوص عنده، حيث يقول: «وأخبركم أنني لما بدأت في الاستضاء بنور الحديث ووزن خلافاً الأئمة والفقهاء بالأدلة وصبرت أصلي بالقبض والرفع... إلخ، وذلك سنة ست عشرة وثلاثمائة وألف...»⁽¹⁵⁾، فلم يعد إمامنا عن وزن الخلافات والترجيح بينها بما يوافق الدليل بمعناه الواسع.

ثالثاً: مع تمالي هذه الدعاوي بين ابن عزوز موقفه من مسائل الاجتهاد وعلاقتها بالنصوص، وإمكانية التقيّد بمذاهب الأئمة:

(13) رسالة مخطوطة مصدرها شبكة الأنترنت.

(14) «نصرة الفقيه السالك» (43).

(15) «الرسائل المتبادلة بين جمال الدين القاسمي ومحمود شكري الأنوسي» محمد بن ناصر العجمي (109)

يقول الإمام الخضر حسين عن خاله: «وَأَذِيحَ عنه في تونس بأنه صار يقول بفتح باب الاجتهاد، ولما لقيته بالآستانة ذكر بعض الحاضرين له هذه المسألة فقال: «إني مالكي في المسائل الاجتهادية، أما إذا ورد حديث صحيح فأعمل به ولو خالف المذهب»⁽¹⁶⁾.

يقصد بالحديث الصحيح: النص الذي لا يحتمل إلا معنى واحداً، والأ كان حملاً للاجتهاد من حيث المدلول.

كما قرر ابن عزوز أن إطلاق المذهب يقتصر على مسائل الاجتهاد أصولاً وفروعاً، ولا يصح إدراج منصوص في مسماه؛ إذ لا يوصف بالنسبة إليه، حيث كان علمه مستفاداً من النص، يقول مجلياً رأيه: «قولنا في منصوصات الشارع كهذه المسألة [القبض]: هذا مذهب فلان؛ فيه تسامح؛ إذ لا ينسب مذهب لأحد إلا المسائل الاجتهادية التي لا نص فيها من الكتاب ولا من السنة ولا من الإجماع؛ أفاده الهاللي، وكذلك القرائن في «الإحكام» قال: «ينبغي أن يقال إن الأحكام المجمع عليها التي لا تختص بمذهب؛ نحو جواز القراض؛ لا يقال في أحد منها أنها مذهب الشافعي ولا مالك ولا غيره، بل لا يضاف لكل واحد منهم إلا ما اختص به أو شاركه فيه البعض»، وقد ألم به الدسوقي في «حاشيته على الدردير» عند قول خليل في «الديباجة على مذهب مالك»، فقال: «مذهب مالك عبارة عما ذهب إليه من الأحكام الاجتهادية، أي التي بذل وسعه في تحصيلها، فالأحكام التي نص عليها الشارع في القرآن أو في السنة لا تعد من

(16) «موسوعة الحضر حسين» محمد الحضر حسين

(734/2).

مذهب أحد من المجتهدين»⁽¹⁷⁾.

ولا يقال: ملاحظة معنى المذهب لغة تسوُّغ ذلك؛ لأنَّ الاصطلاح الذي أصْلوه يَصْرَفُ النَّظَرَ عن ملاحظة الاستعمال اللُّغوي؛ لأنَّه ابْتَنِيَ عليه، فهي انفراد من أَضِيفَ إليه ذلك المذهب به، والمنصوص لا يَنْفَرِدُ به أحدٌ عن الآخر بالإجماع»⁽¹⁸⁾.



المطلب الأول:

روافد الاجتهاد عند ابن عَزُوزٍ⁽¹⁹⁾

1. شرع مَنْ قَبَلْنَا:

يذهب ابن عَزُوزٍ إلى اعتبار شرع من قَبَلْنَا من موارد شرعنا؛ إذ يُعَدُّ دليلاً مُسْتَقِلًّا بالأحكام إذا لم يَرِدْ في شرعنا ما يخالفه، مَثَلُ له بوضع اليدين في الصَّلَاة بِكُوبِهَا هَيْئَةً مُشْتَرَكَةً بين جميع الأنبياء، يقول: «اعْلَمْ أَنَّ وَضْعَ اليدين في الصَّلَاة ليس مُخْتَصًّا بهذه الأمة، بل هو من شرائع الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام؛ لهم ولأهل العباداة من أممهم»⁽²⁰⁾.

2. الحجة في إجماع أهل المدينة لا في

مُطْلَقِ عملهم:

يذهب ابن عَزُوزٍ أَنَّ عَمَلَ أَهْلِ المدينة الْمُحْتَجُّ به إِنَّمَا هو إجماعهم لا سائر عَمَلِهِمْ، وأضاف القول به إلى المذهب؛ إذ قال: «عمل أهل المدينة الذي يَعْتَبَرُهُ مَذْهَبُنَا حُجَّةٌ إِنَّمَا هو إجماعهم، وفيه تفصيلٌ وبحثٌ طويلٌ في دواوين

(17) «حاشية الدسوقي على الشرح الكبير» الدسوقي (19/1).

(18) «هيئة الناسك» المكي بن عَزُوزٍ (141).

(19) «قد اقتصرنا على الأصول الخاصة بالمذهب المالكي طلباً للاختصار، وهي مبنوثة في رسالة ماستر ناقشتها بأدوار بنحو» المكي بن عَزُوزٍ وآراؤه الأصولية؛ جمعاً ودراسة.

(20) «هيئة الناسك» المكي بن عَزُوزٍ (113).

الأصول، وقد حَقَّقْنَاهُ فيما كَتَبْنَاهُ في علم الأصول»⁽²¹⁾.

ويؤكد نسبة القول إلى الإمام مالك، مُشِيرًا إلى اعتبار شروطٍ يَصَحُّحُ بها العمل، يقول: «والعجب من بعض الناس؛ يسمعون أَنَّ عمل أهل المدينة حُجَّةٌ عند الإمام مالك، ولم يعلموا أَنَّ المراد به إجماعهم، ولم يعلموا تحقيق ما يكون إجماعهم فيه حُجَّةٌ عنده وما لا يكون»⁽²²⁾.

ثم يدعّم ابن عَزُوزٍ قوله بما جاء عن الشافعي تلميذ مالك، إذ يكون أقرب إلى تفهم مذهبه ومعرفة اصطلاحه، فقال: «قال الإمام الشافعي في «الأم» وهو

(21) المصدر نفسه (119، 120).

(22) المصدر نفسه (119)، قد يفهم من نص ابن عَزُوزٍ اعتماده ما أنصفه بعض الأصوليين بمالك وشنموا عليه به، إذ نسبوا إلى مذهبه القول باعتبار إجماع أهل المدينة صَوْرَةَ إجماع الأمة، إذ يستند حجته من جنس الأول، وهو ما قد يتوهم من نصوص بعض أئمة المذهب، كقول ابن القصار: «قد تقدم أن مذهب مالك تكفئة وسائر العلماء القول بإجماع الأمة، ومن مذهبه تكفئة العمل على إجماع أهل المدينة» لابن القصار، «مقدمة الأصول» مصدر سابق (45)، وقد صور القاضي عياض خروج المتحاملين عن محل الفراع، يقول: «اعلموا أكرمكم الله أن جميع أرباب المذاهب من الفقهاء والمتكلمين وأصحاب الأثر والنظر إلَّاب واحد على أصحابنا على هذه المسألة محطون لما فيها برعهم، محتجون علينا بما سبح لهم، حتى تجاوز بعضهم حد التعصب والتشيع إلى الطعن في المدينة وعد مثالبها وهم يتكلمون في غير موضع خلاف، فمنهم من يتصور المسألة ولا تحقق مذهبنا فتكلموا فيها على تعمين وحسن، ومنهم من أخذ الكلام فيها معن لم يحققه عنا، ومنهم من أطالها وأضاف إلينا ما لا نقوله فيها، كما فعل الصيرفي والمعاليمي والعزالي، فأوردوا عنا في المسألة ما لا نقوله واحتجوا علينا بما يحتج به على الطاعنين على الإجماع» لترتيب المدارك، لعياض اليعصب، مصدر سابق (67/1-68)، وخلاصة قول المالكية في العمل؛ أنه ينقسم إلى قسمين: ما كان طريقه الفعل والحكاية، وما كان مرده إلى الاجتهاد والاستدلال، وكل قسم ذو مراتب، «نظر الناحي» «إحكام الفصول في أحكام الأصول» تقديم: عند المحيد التركي (480-481)، عياض ترتيب المدارك، مصدر سابق (68/1).

مَنْ يَعْتَبِرُ إجماع أهل المدينة. ما نصه: «واعلموا أَنَّهُ لا يجوز أن تقولوا أجمع الناس بالمدينة حتى لا يكون بالمدينة مُخَالَفٌ من أهل العلم»⁽²³⁾.

3. مراعاة الخلاف:

مراعاة الخلاف من الأصول المبني عليها مذهب مالك، وقد استقر القول باعتباره قاعدة تُرَدُّ إليها الأحكام وتُعرف منها، وقد نَحَا ابن عَزُوزٍ إلى إعمال قاعدة مراعاة الخلاف ضمن توجيه لقول مالك في جملة المشروع: «لا أعرفه»؛ الوارد في «المُدَوَّنَة»، إذ فسَّرَ قوله بكونه لا يعرفه من الواجبات، لا نفي مشروعيتها، احتياطاً لصحة الصَّلَاة ومراعاةً للحنابلة القائلين بالوجوب، يقول: «تسبيح الركوع والسُّجود الذي قال فيه مالك «لا أعرفه»؛ كأنه يُشِيرُ به إلى قول بعض الأئمة المتقدمين بوجوبه، حتى أنه في مذهب أحمد بن حنبل تبطل الصَّلَاة بتركه عمداً، فليُنْتَبَهَ لذلك؛ فإن الاحتياط لصحة الصَّلَاة إجماعاً أولى، كما قالوه في بسطة الفاتحة مراعاةً لمذهب الشافعي»⁽²⁴⁾.

واستند إلى أصل مراعاة الخلاف في تحديد وقت العصر، والقول بتأخيرهِ عن وقته الاختياري مراعاةً للمذهب الحنفي القائل بتأخير العصر، حيث يقول: «ورد لي من بعض العلماء بتونس سؤال عن سبب جعل الفلكيين أي المحققين منهم. وقت العصر مؤخراً عن وقته المنصوص عليه في الفقه، فأجبتُه بعد تحريره بأن فيه التفاتاً ومراعاةً للمذهب الحنفي القائل بتأخير وقت العصر، وهو مقصدٌ جليلٌ لا شراك أهل المذاهب وغيرهم في

(23) أصله عند الشافعي، «الأم»، مصدر سابق (162/1).

(24) «هيئة الناسك» المكي بن عَزُوزٍ (ص 87-88).

تَعْرِفُ الْوَقْتَ بِالْقَوَاعِدِ وَالْاعْتِمَادَ عَلَيْهَا،
وَصَاحِبُ السُّؤَالِ مَالِكِي الْمَذْهَبِ»⁽²⁵⁾.

المطلب الثاني،

النزعة النقدية عند ابن عرّوز

أَثَرَتْ تَسْمِيَةُ هَذَا الْمَطْلَبِ بِالنَّزْعَةِ
النَّقْدِيَّةِ كَوْنَهُ يَبْحَثُ مَا يُلْزَمُ عَلَى الْمُجْتَهِدِ
مَعْرِفَتُهُ مِنْ قَوَاعِدٍ فِي تَمْحِصِ الْأَقْوَالِ
وَضَبْطِهَا، وَمَعْرِفَةِ اصْطِلَاحِ الْمَذْهَبِ،
وَالَّذِي يَتَذَرَّعُ بِهِ إِلَى النَّظَرِ الصَّحِيحِ،
وَالْمَمارِسةِ السَّليمةِ.

أولاً. قواعد في تمحيص الأقوال:

1. تقديم «الموطأ» على «المدونة» في
الحكم والإفتاء:

أَفَادَ ابْنُ عَرُوزٍ تَقْدِيمَ «الْمَوْطَأِ» عَلَى
«الْمُدُونَةِ» وَغَيْرَهَا مِنَ الدَّوَاوِينِ فِي الْحُكْمِ
وَالْفَتْوَى؛ إِذْ يُعْتَبَرُ «الْمَوْطَأُ» أَصْلَ الْمَذْهَبِ
وَمُسْتَدَّةً، وَفَرِيدَ مَا صَنَّفَهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ،
الَّذِي بَثَّ آرَاءَهُ فِيهِ.

نَقَلَ ابْنُ عَرُوزٍ عَنْ «فَتَاوَى الشَّيْخِ
عَلِيٍّ» فِي أَوَاسِطِ مَسَائِلِ الْأَصُولِ مِنْهَا
.. «وَسَلَّمَهُ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ صَالِحٍ: «إِنَّمَا
يُقْتَى بِقَوْلِ مَالِكٍ فِي «الْمَوْطَأِ»، فَإِنْ لَمْ
يَجِدْهُ فِي النَّازِلَةِ فَبِقَوْلِهِ فِي «الْمُدُونَةِ»، فَإِنْ
لَمْ يَجِدْهُ فَبِقَوْلِ ابْنِ الْقَاسِمِ فِيهَا»⁽²⁶⁾.

2. إنكار مالك لجنس المشروع:

يَرَى ابْنُ عَرُوزٍ أَنَّ قَوْلَ مَالِكٍ فِي
جَنْسِ الْمَشْرُوعِ: «لَا أَعْرِفُهُ» الْوَاردُ فِي
«الْمُدُونَةِ» اصْطِلَاحٌ يَقْصِدُ بِهِ إِنْكَارَ
الْوُجُوبِ وَالتَّعَيُّنِ، لَا نَفْيَ الْمَشْرُوعِيَّةِ
رَأْسًا، وَاسْتِدْلَالَ عَلَى سَلَامَةِ قَوْلِهِ بِإِنْكَارِ

(25) «مسائل ابن عرّوز» علي الرضا الحسيني،
مصدر سابق (408)، انظر: «المعيار المعرب»
الونشريسي (388/6)، «البهجة شرح التلعة»
التسولي (219/2).

(26) «هيئة الناسك» المكي بن عرّوز (ص129)،
وأصله عند: «فتح العلي المالك» محمد عليش
(71/1).

مَالِكٍ لِّلْسُنَنِ الْمُسْتَحْبَةِ عِنْدَ الْجَمِيعِ،
وَسَاقَ كَلَامِ الْأَثْمَةِ فِي تَأْوِيلِهِمْ إِنْكَارَ
مَالِكٍ لِلْقَبْضِ بِقَوْلِهِ: «لَا أَعْرِفُ ذَلِكَ
فِي الْفَرِيضَةِ»، مَا نَصَّهُ: «قَالَ الْمُسَنَوِيُّ:
«وَمِنْ الشُّيُوخِ مَنْ حَمَلَ مَا رُوِيَ عَنْ
مَالِكٍ فِي الْقَبْضِ مِنْ قَوْلِهِ: «لَا أَعْرِفُهُ»؛
عَلَى أَنَّهُ لَا يَعْرِفُهُ مِنْ نَوَازِمِ الصَّلَاةِ
وَوَاجِبَاتِهَا الَّتِي لَا بَدَّ مِنْهَا»، وَنَحْوُ هَذَا
تَأْوِيلِ ابْنِ رَشْدٍ قَوْلَ مَالِكٍ فِي «الْمُدُونَةِ»:
«لَا أَعْرِفُ قَوْلَ النَّاسِ فِي الرُّكُوعِ: سُبْحَانَ
رَبِّي الْعَظِيمِ، وَفِي السُّجُودِ: سُبْحَانَ
رَبِّي الْأَعْلَى»، وَأَنْكَرَهُ⁽²⁷⁾، قَالَ ابْنُ رَشْدٍ:
«أَنْكَرَ وَحُوبَهُ وَتَعَيُّنَهُ، لَا أَنَّ تَرْكَهُ أَحْسَنُ
مِنْ فَعْلِهِ؛ لِأَنَّهُ مِنَ السُّنَنِ الَّتِي يُسْتَحَبُّ
الْعَمَلُ بِهَا عِنْدَ الْجَمِيعِ»⁽²⁸⁾، قَالَ سَالِمُ
السَّنْهَوْرِيِّ: «وَنَحْوُ هَذَا التَّأْوِيلُ لِابْنِ
بَشِيرٍ، وَابْنِ الْعَرَبِيِّ فِي كُلِّ إِنْكَارٍ صَدَرَ مِنْ
مَالِكٍ أَوْ غَيْرِهِ لِمَا هُوَ مِنْ جَنْسِ الْمَشْرُوعِ؛
كَأَذَانِ الْفَذِّ، وَقِرَاءَةِ يَسٍ عِنْدَ رَأْسِ الْمَيْتِ،
وَتَغْسِلُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الطَّعَامِ، وَالتَّصَدُّقِ
بِزَنَةِ شَعْرِ الْمَوْلُودِ، وَقَوْلِ الْمُضَحِّي: اللَّهُمَّ
مِنْكَ وَالْيَكِ، وَرَفْعِ الْيَدِ عِنْدَ تَكْبِيرَةِ
الْإِحْرَامِ»، ثُمَّ قَالَ: «وَانْظُرِ الْمَوَاقِفَ فَإِنَّ
كَلَامَهُ يَقْتَضِي عَدَمَ اخْتِصَاصِ ابْنِ
بَشِيرٍ وَابْنِ الْعَرَبِيِّ بِذَلِكَ التَّأْوِيلِ، فَقَدْ
تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِي الْقَبْضِ عَلَى مَذْهَبِ
«الْمُدُونَةِ» لِمَنْ فَعَلَهُ تَسَنُّنًا وَلِغَيْرِ اعْتِمَادِ
بِنَاءٍ عَلَى أَصَحِّ التَّأْوِيلَاتِ عِنْدَ النُّقَادِ»⁽²⁹⁾
انْتَهَى كَلَامُ الْمُسَنَوِيِّ.

وَالِي هَذَا أَشَارَ ابْنُ الْحَاجِّ فِي
«الْمَدْخَلِ» بِقَوْلِهِ فِي فَضَائِلِ الصَّلَاةِ
مَا نَصَّهُ: «وَيُخْتَلَفُ فِي وَضْعِ الْيَدَيْنِ

(27) انظر: «المدونة» مسنون، مصدر سابق
(168/1).

(28) «البيان والتحصيل» ابن رشد (361/1).

(29) «تيسرة القبض والرد على من أنكر مشروعيته
في صلاة المرضى» المسناوي (43).

إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فِي الصَّلَاةِ؛ وَقَدْ
كَرَّهَهَا فِي «الْمُدُونَةِ»، وَمَعْنَى كِرَاهَتِهَا: أَنْ
تُعَدَّ مِنْ وَاجِبَاتِ الصَّلَاةِ»⁽³⁰⁾.

وَيَدُلُّ لَهُ رِوَايَةُ عَلِيِّ بْنِ زِيَادِ التُّوسِيِّ
عَنْ مَالِكٍ فِي وَضْعِ الْيَمَنِ عَلَى الْيَسْرَى
فِي الصَّلَاةِ، قَالَ: «قَالَ لَيْسَ الْإِمْسَاكُ
بِوَاجِبٍ».

قُلْتُ: تَسْبِيحُ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ الَّذِي
قَالَ فِيهِ مَالِكٌ: «لَا أَعْرِفُهُ»؛ كَأَنَّهُ يُشِيرُ
إِلَى قَوْلِ بَعْضِ الْأَثْمَةِ الْمُتَقَدِّمِينَ بِوُجُوبِهِ،
حَتَّى إِنَّهُ فِي مَذْهَبِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ تَبْطُلُ
الصَّلَاةُ بِتَرْكِهِ عَمْدًا، فَلْيَنْتَبِهْ لَذَلِكَ؛ فَإِنَّ
الْإِحْتِيَاظَ لِصَحَّةِ الصَّلَاةِ إِجْمَاعًا أَوَّلَى،
كَمَا قَالُوهُ فِي بِسْمَلَةِ الْفَاتِحَةِ مِرَاعَاةً
لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ»⁽³¹⁾.

3. اختلاف الشراح في التأويلات يَعْدُ قَوْلًا وَاحِدًا:

قَرَّرَ ابْنُ عَرُوزٍ قَاعِدَةً تُضَبِّطُ بِهَا
أَقْوَالُ الْمَذْهَبِ وَتُحْصَرُ، وَهِيَ: اخْتِلَافُ
الشُّرَاحِ فِي فَهْمِ مَرَادِ الْإِمَامِ يَعْدُ قَوْلًا
وَاحِدًا فِي الْمَذْهَبِ؛ لِاخْتِلَافِ مَدَارِكِ
الْفَهْمِ وَالْاجْتِهَادِ فِي تَحْقِيقِ قَصْدِ الْإِمَامِ
وَتَصَوُّرِ مَسَائِلِهِ، وَلَا تَصَحُّ مَعَارِضَةُ
الْقَوْلِ إِلَّا بِمَا كَانَ مُسْتَدَّةً إِلَى الدَّلِيلِ،
وَسَاقَ نَصِّ ابْنِ عَبْدِ السَّلَامِ إِذْ يَقُولُ:
«وَهُنَا شَيْءٌ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْمُؤَلِّفَ⁽³²⁾ وَكَثِيرًا
مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ يُعَدُّونَ اخْتِلَافَ شُرَاحِ
«الْمُدُونَةِ» أَقْوَالًا فِي الْمَسْأَلَةِ الَّتِي يَخْتَلِفُونَ
فِيهَا، وَالتَّحْقِيقُ خِلَافُهُ؛ لِأَنَّ الشُّرَاحَ إِنَّمَا
يَبْحَثُونَ عَنْ تَصَوُّرِ اللَّفْظِ⁽³³⁾، وَالْقَوْلُ
الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يُعَدَّ خِلَافًا فِي الْمَذْهَبِ

(30) «المدخل» ابن الحاج (55/1).

(31) «هيئة الناسك» المكي بن عرّوز (ص82-88).

(32) يريد ابن الحاج.

(33) التصور: حصول صورة الشيء في العقل وإدراك
الماهية من غير أن يحكم عليها بنفسها أو إثبات،
«التمريفات» علي الجرجاني (83ص).

إنما مآله إلى التصديق⁽³⁴⁾، ألا ترى أن الشارح للفظ الإمام إنما يحتج على صحة مراده بقول ذلك الإمام وبقرائن كلامه؛ من عود ضمير وما أشبهه، وغير الشارح من أصحاب الأقوال إنما يحتج لقوله بالكتاب والسنة أو بغير ذلك من أصول الشريعة، فلم يقع بين الفريقين توارد، فلا ينبغي أن تجمع أقوالهم، وإنما ينبغي أن يعد الكلام الذي شرحوه قولاً واحداً ثم الخلاف إنما هو في تصوير معناه⁽³⁵⁾.

4. حجية إجماعات ابن عبد البر، يذهب ابن عزوز إلى اعتبار إجماعات ابن عبد البر خلافاً لما اشتهر عند المتأخرين، معللاً مذهبه بأن ابن عبد البر لا يقتد بمخالفة الواحد والاثنين، حيث لا تنقض مفارقة الشاذ انعقاد الإجماع، تبعاً لجلة العلماء الذين سمّاهم ثم أضاف: «وعلى ذلك ابن عبد البر في حكايته الإجماعات، ومن لا خبر له بهذا الوجه من المتأخرين قال: «لا تعتبر إجماعات ابن عبد البر»، وقد ردّ هذه المقالة الباردة صاحب «المعيار» وأبطلها⁽³⁶⁾، لأن ابن عبد البر ممن لا

(34) التصديق، أن تنسب باختيارك الصدق إلى المخبر، [المصدر نفسه (ص 82)]

(35) «هيئة الناسك» المكي بن عزوز (90)، الخلاف الواقع بين الشراح ليس بصلاً لأنه خلاف عقلي لا فقهي؛ فهو راجع إلى التصور، ويدعى قول شارح أو المعروف قال الفلاوي: وكل ما ههنا ذو الفهم

ليس بضئع لعموم الوهم
فالحلف بين شارحي المدونة
ليس بضئع عند من قد دونه
لأنه يرجع للتصور

هذه قولاً من الشهور
محمد الفلاوي بوطليحية (118 - 119)،
انظر: «كشف النقاب» الحاجب من مصطلح ابن
الحاجب ابن فرحون (ص 136)، «نور البصر»
شرح خطبة المختصر الهلالي (192).

(36) انظر: «المعيار المعرب» البشريسي (13/12).

يعتبر مخالفة الشاذ، وهو من أطواد الأصول والفروع⁽³⁷⁾.

5. انفراد الأجهوري دون غيره من الأئمة:

عزّز ابن عزوز مذهب المالكية في ردّ انفراد الأجهوري بالقول دون غيره من الأئمة، ذلك لتساهل في رواية الأقوال وتحرير الأحكام، حيث أدخل في كتابه ما لا يجوز الإفتاء به، يقول: «قول الأجهوري المشار إليه هو ممّا انفرد به، ومعلوم أن ما انفرد به ممّا خولف فيه لا يقبل، كما قاله الهلالي على أنه مجرد فهم منه لجهة التعليل⁽³⁸⁾».

ثانياً. مسالك الترجيح:

1. مفهوم الرّاجح والمشهور، والفرق بينهما:

من قواعد الترجيح المتجاذبة بين علماء المذهب؛ والتي سلكت لدفع

(37) «هيئة الناسك» المكي بن عزوز (121)، قال زروق: «حذروا من إجماعات ابن عبد البر، واتفاقات ابن رشد، وحلافيات الباجي، فإنه يحكي الخلاف فيما قال النحوي يحتج فيه»، «مواعظ الجليل شرح مختصر خليل» الحطاب الرعيني (40/1)، انظر: «شرح منظومة بهرام» الأمير (ص 12)، الفلاوي، بوطليحية (97، 96)

(38) المصدر نفسه (79)، قال الهلالي: «من الكتب التي لا يعتمد على ما انفردت به شرح العلامة الشهير المكثر أبي الإرشاد نور الدين الشيخ الأجهوري على المختصر، كما ذكر ذلك تلميذه العلامة النقاد أبو سالم سبدي عبد الله العياشي... ومن مارس الشرح المذكور، وقف على صحة ما قاله تلميذه المذكور، والمراد شرحه الوسط، أما الصغير فقد ذكره الشيخ أبو سالم: وسألت عنه بمصر فما وجدت من سمع به، وما الكبير فذكروا لي أنه لم يزل في مبحثه لم يحرج وقد نقل منه تلميذه الرقاعي، في بعض المواضع من شرحه على المختصر... هذا مع أن الشيخ علياً الأجهوري كتبه حرر كثيراً من المسائل أتم تحرير، وقررها أوضح تقرير، وحصل كثيراً من النقول أحسن تمصيل، وفصل المحملات أبين تفصيل جزاء الله خيراً... فشرحه كثير الموائد لمن ميز حصباء من دره، ولا بطوبه على غيره لنور البصر» الهلالي (130 - 131).

تعارض الأقوال؛ خلافتهم في تقوية القول المشهور على الرّاجح، أو تقديم الرّاجح على المشهور؛ وهذا الأخير استقر عليه اصطلاح المذهب كما صرح ابن عزوز، مبيناً الفرق بينهما: «أن المشهور ما كثر قائله، والرّاجح ما قوي دليله كما اعتمدته القراني⁽³⁹⁾».

وقوي ابن عزوز القول بالأخذ بالرّاجح وسماه الأصح، وجاء مثبتاً في نقله عن علماء المذهب تحت عنوان: «في الفرق بين المشهور والرّاجح الأصح»، وبعد أن عزي إلى القراني قوله: «وكان مالك يراعي ما قوي دليله، لا ما كثر قائله».

قال: «ومثله قاله ابن عبد السلام، فهذا أصل مهم من أصول مالك ينبغي أن لا يفضل عنه في الخلافات، ولذا قال المحققون: إذا تعارض الرّاجح والمشهور فالواجب العمل بالرّاجح⁽⁴⁰⁾».

2. الألفاظ المستعملة في الترجيح: أشار ابن عزوز إلى تعدد عبارات العلماء في النص على اعتبار حكم شرعي وتقويته على غيره، وأورد إطلاقات العلماء في معرض ترجيحهم حكم القبض بقوله: «القراني عبّر عن وضع اليدين في الصلاة بالمشهور، وهو عياض عبّر بأنه قول الجمهور، وعبد الوهاب بالمذهب، وابن العربي بالصحيح، وابن رشد بالأظهر، واللخمي بالأحسن، والأجهوري بالأفضل، والعُدوي بالتحقيق، والمسنوي أثبت أنه الرّاجح وأنه أيضاً المشهور، وفي تعليق

(39) «هيئة الناسك» المكي بن عزوز (133).

(40) المصدر نفسه، الصفحة نفسها، انظر: «أحكام القرآن» ابن العربي (114/2)، «مواعظ الخلاق» على شرح لامية الزقاق، أبو الشتاء الصنهاجي (237/2)، «نور البصر» شرح المختصر» الهلالي (124)، الفلاوي، بوطليحية (114).

الكراهة بقصد الاعتماد عبر الدردير بالمعتمد، والأمير بالأقوى، والصاوي بالمعول عليه⁽⁴¹⁾.

3. تعين الإفتاء بالراجح من التأويلات؛

يتعين الإفتاء بالراجح من تأويلات الشراح، ويجوز التخير منها عند تساوي، يقول: «التأويلات سواء عدت أقوالاً كما صنفه المتأخرون. وقد سمعت توهينته. أم عدت قولاً واحداً كما حققه ابن عبد السلام؛ فلا يجوز أن يفتى بغير الراجح منها.

قال العارف الدردير عند قول خليل: «وبأول إلى اختلاف شارحيها في فهمها»⁽⁴²⁾ ما نصه: «ويجوز الإفتاء بكل أي من التأويلات. إن لم يرجح الأشياء بعضها، وهو واضح لا خفاء به»⁽⁴³⁾.

وقد مثل بامتناع الإفتاء بكراهة القبض إلا مقروناً بقصد الاعتماد؛ لكونه المرجح من تأويلات الكراهة، يقول: «فبهذا عرفنا أنه لا يجوز الإفتاء بكراهة القبض في الصلاة إلا مقروناً بقصد الاعتماد لأنه المرجح من تأويلات الكراهة، بأن يقول المفتي مثلاً: لمن سألته إن كنت تقصد الاستئذان على يدك في حالة إمساكهما استراحة؛ فهو مكروه، والأفحش في مذهب مالك»⁽⁴⁴⁾.

4. لا يتقوى القول بفضل قائله؛ أسس ابن عزوز هذه القاعدة ليبني أثرها مسائل وأصولاً؛ كمنازعته في قاعدة «إذا اختلف الناس عن مالك؛

(41) «هيئة الناسك» المكي بن عرو (135).

(42) «المختصر» خليل الجندي (2).

(43) «هيئة الناسك» المكي بن عرو (91).

(44) المصدر نفسه، الصفحة نفسها، انظر: «مواهب

الجليل» الخطّاب (32/1)، «المعيار المعرب»

الوشرسي (5/12)، «نور البصر» الهلالي

(125)، «العلوي، بوطليحة» (65).

فالقول ما قال ابن القاسم، حيث أثبت أن فضل القائل لا مزية له في ترجيح المسائل، من جهة الدلالة على الحكم بقوله: «فتذكر فضائل المبحوث في مقاله ليس من أدب البحث في شيء، إلا إذا كان البحث في سبيل الجرح والتعديل، وهنا لا مساس لذلك، وقال ابن عبد البر: لا يرجح القول لفضل قائله، وإنما يرجح لدلالة الدليل عليه»⁽⁴⁵⁾.

ومثل بمسألة السدل في الصلاة حيث يفتي بتضعيفه مع كونه رواية ابن القاسم: «وأما الاحتجاج للسدل بذكر مناقب ابن القاسم. مع أنه أهل لها، لا يزيد ذرة في تقوية القول الذي قاله؛ لأنهم ما أولوا كلامه إلا لثبوت فضله، وصدق لهجته»⁽⁴⁶⁾.

5. إذا اختلف الناس عن مالك؛ فالقول ما قال ابن القاسم؛

يذهب ابن عزوز إلى نقض قاعدة عتيقة درج عليها جمع من علماء المذهب في قولهم: «إذا اختلف الناس عن مالك؛ فالقول ما قال ابن القاسم»⁽⁴⁷⁾؛ إذ ليس العمل بما جاء في «المدونة» أولى مما نقل في غيرها من الدواوين، وليس لكتاب مزية في ترجيح الأقوال، ولا الراجح ملازم لفضل قائله، فقرر أن المشهور يخرج عن رواية ابن القاسم، وأن العمل على تقديم ما جاء في «المدونة» ليس على إطلاقه كما حرره أساطين المذهب، يقول: «القول بأن المشهور منحصر في رواية ابن القاسم في «المدونة» لم يرتضه الإمام ابن عرفة؛ وذلك أنه لما

(45) «جامع بيان العلم وفضله» ابن عبد البر (144/2).

(46) «هيئة الناسك» المكي بن عرو (130 - 131).

(47) انظر: «تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام» ابن فرحون (49/1).

نقل في باب الغسل من «مختصره» عن الباجي، واللخمي، والمازري، أنهم نقلوا عن مالك رواية بوجوب الغسل لانقطاع دم الاستحاضة، قال: وقول ابن عبد السلام: «استثقلوا ظاهر الرسالة بوجوبه» إن كان لمخالفة «المدونة» فالمشهور لا يتقيد بـ«المدونة»، بل يكون غير ما فيها.

وقال ابن فرحون. بعد نقله تأصيلهم: إن قول ابن القاسم في «المدونة» مقدم على غيره؛ «ليس ذلك على إطلاقه».

ثم قال ناقلاً عن المقدمات في شأن «المدونة» ما نصه: «هي أصل علم المالكية، ومقدمة على غيرها من الدواوين بعد «موطأ مالك»، ويروى ما بعد كتاب الله أصح من موطأ مالك، ولا بعد «الموطأ» ديوان في الفقه أصح من «المدونة»»⁽⁴⁸⁾.

ويرى ابن عزوز أن ليس للمفتي أو القاضي التقيد في الحكم بما ورد في «المدونة» لافتقارها لبعض الأحكام، أو خروجها عن مظنة الصواب في البعض الآخر بما تعقبه الأئمة وبيئوا غلطه، وقد يلحق الضعف بعض الأقوال في معرض الترجيح والموازنة، واحتج على مذهبه بما نقله عن جلة العلماء. يقول مقررًا: «وسئل شيخ شيوخنا أستاذ إفريقية، فخر المغرب سيدي إبراهيم الرياحي التونسي رئيس مجلس الفتوى المالكية؛ عن القاضي المقلد؛ هل ليس له إلا اتباع قول ابن القاسم عملاً بما نص عليه؟

فأجاب بادئاً بحكاية الترتيب الشائع عند المتأخرين من تقديم قول ابن القاسم على غيره، ثم استدرّك

(48) «هيئة الناسك» المكي بن عرو (125). انظر:

«كشف النقاب الحاحب» ابن فرحون (70).

عليه قائلًا: «لكن الواجب على المفتي والقاضي إذا كان مقلدًا أن يبحث في كل مسألة خلافة عن القول الراجح فيها، سواء كان هو قول ابن القاسم أو قول غيره؛ لأنه قد يرجح قول غيره، ويعرف ذلك. أي ترجيح بعض الأقوال على بعض. بوجوه عديدة منها: أن يقال الظاهر كذا، أو الراجح كذا، أو المشهور كذا.. الخ.

وقال الباجي: كان الولاء عندنا بقرطبة إذا ولوا القضاء رجلاً شرطوا عليه في سجله أن لا يخرج عن قول ابن القاسم ما وجده، قال: قال الأستاذ يعني الطرطوشي: وهذا جهل عظيم منهم، ومثله لابن الحاجب، والقرا في «الذخيرة»⁽⁴⁹⁾.

ومن إفادات العلامة الشيخ صالح العمري السوداني: بعد ذكره تقوية ابن عبد البر لقول ابن عبد الحكم وقول أشهب في «العتبية»: «أن السباع لا تجوز تذكيتها، وإن ذكيت لجلودها لا يحل الانتفاع بشيء من جلودها إلا أن تدبغ، وتضعفه رواية ابن القاسم في «المدونة» عن مالك أنها إذا ذكيت لجلودها حل بيعها ولباسها والصلاة عليها، وقد بين ابن عبد البر الدليل الواضح في ذلك.

قال صالح العمري: «فقد بان بما ذكره ابن عبد البر ضعف ما أصله المتأخرون من المالكية؛ أن قول مالك في «المدونة» مقدم على قول غيره فيها، وقول ابن القاسم فيها أولى من قول غيره إلى آخر ما أصلوه.

فالقول إنما يرجح بالدليل لا بمجرد وجوده في كتاب معين كـ «المدونة»؛ فإن رواية ابن القاسم التي ضعفها ابن عبد

(49) انظر: «المواهب الشاطبي» (94/5)، «تبصرة الحكام» ابن فرحون (45/1)، «المعيار المعرب» الونشريسي (24/12).

البر هنا في «المدونة»، وقول أشهب الذي صححه في «العتبية».

وقد لهج المتأخرون من المالكية بترجيح القول والرواية بمجرد وجودها في «المدونة» ولو خالفت الأدلة المجمع على صحتها كما في مسألة سدل اليدين في الصلاة... إلى أن قال: «مع أن رواية القبض ثابتة عن مالك وأصحابه برواية ثقات أصحابه وغيرهم»⁽⁵⁰⁾.

كذا الفرع السادس، مخالفة الواحد الجماعة في الرواية عن الإمام:

إذا خالف الراوي الجماعة في نقله عن الإمام يقدم قول الجماعة، ولا عبرة بقول المخالف، حيث رد ابن عزوز النسبة بالسدل إلى مالك لقول ابن القاسم، وعارضه برواية الجماعة عن الإمام خلافة، يقول: «الذين أخذوا العلم عن مالك ألف وثلاثمائة عالم، عد عياض منهم في «المدارك» نحو الألف مقتصرًا على المشاهير، ليس فيهم من يوجد له رواية في السدل عن مالك فيما جمعه المؤلفون في مسائل الخلاف، وكلمة ابن القاسم التي في «المدونة» زالت شبهتها بما سخطناه في الباب الثاني، فكيف ينسب عمل رجل أو رجلين في القرن إلى أهل القرن كلهم أو جلهم؟»⁽⁵¹⁾.

7. الفرع السابع: مفارقة ابن القاسم مالكا⁽⁵²⁾:

ذهب ابن عزوز إلى القول بمفارقة ابن القاسم للإمام مالك آخر حياته،

(50) «هيئة الناسك» المكي بن عزوز (123-130)، (51) المصدر نفسه (110)، هذه القاعدة محل نظر؛ فقد يتواطأ الرواة على نقل حكم نهي للإمام، وينعرد غيرهم برواية قول الإمام المتأخر بما يحالف رواية الجماعة.

(52) تبيد هذه القاعدة في تقدير التاريخ وتحديد المتقدم والمتأخر من أقوال الإمام المتعارضة، عند رواية أكثر من قول في المسألة الواحدة، لذا أدرجت في مسالك الترجيح.

وقال: «نرى أن ابن القاسم فارق مالكا في حياته كما يفيد التاريخ بلا نزاع، وتوطن بلده مصر، ويدل له قول سحنون متأسفاً على عدم لقاء مالك؛ أنا عند ابن القاسم بمصر وكتب مالك تأتية، وسحنون وصل إلى ابن القاسم بمصر قريباً من وفاة مالك؛ فوصوله في نحو سنة (178)، ومالك توفي في ربيع الأول عام (179هـ)»⁽⁵³⁾.

أهم ما تخلص إليه من خلال البحث

○ برز من خلال البحث إمام ابن عزوز بمسائل الأصول؛ تأصيلاً وتنزيلاً، حيث يذم من ربح الفروع بالأصول وتخريجها إثرها؛ ما يؤكد سمة اطلاعه بمحال الخلاف وأسبابه، مع دربة بمباحث الفقه والأصول.

○ ظهر فيما نقل عن ابن عزوز من مسائل المذهب المالكي وأصوله؛ معرفته الواسعة بمصادر المذهب المالكي وموارده، حيث بين ما يحسن على ممارس المذهب معرفته؛ من قواعد في معرفة الكتب والأقوال المعتمدة، أو مسائل الأئمة في فهم نصوص المذهب وتوجيهها.

○ ثبت من خلال المسائل المبسطة تحرر ابن عزوز من ربة التقليد، ونزوعه إلى النظر والاجتهاد، فلم نجد متقيداً بمذهب مالك في كل ما نص عليه. مع إقراره بالانتساب إليه. بل كثيراً ما يفارقه إلى قول غيره بما يوافق نهج الاستدلال عنده.

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين.

(53) «هيئة الناسك» المكي بن عزوز (145)، انظر «ترتيب المدارك» عياض (237/1)، «الديباج المذهب» ابن فرحون (28).

التهجم على السلفية..

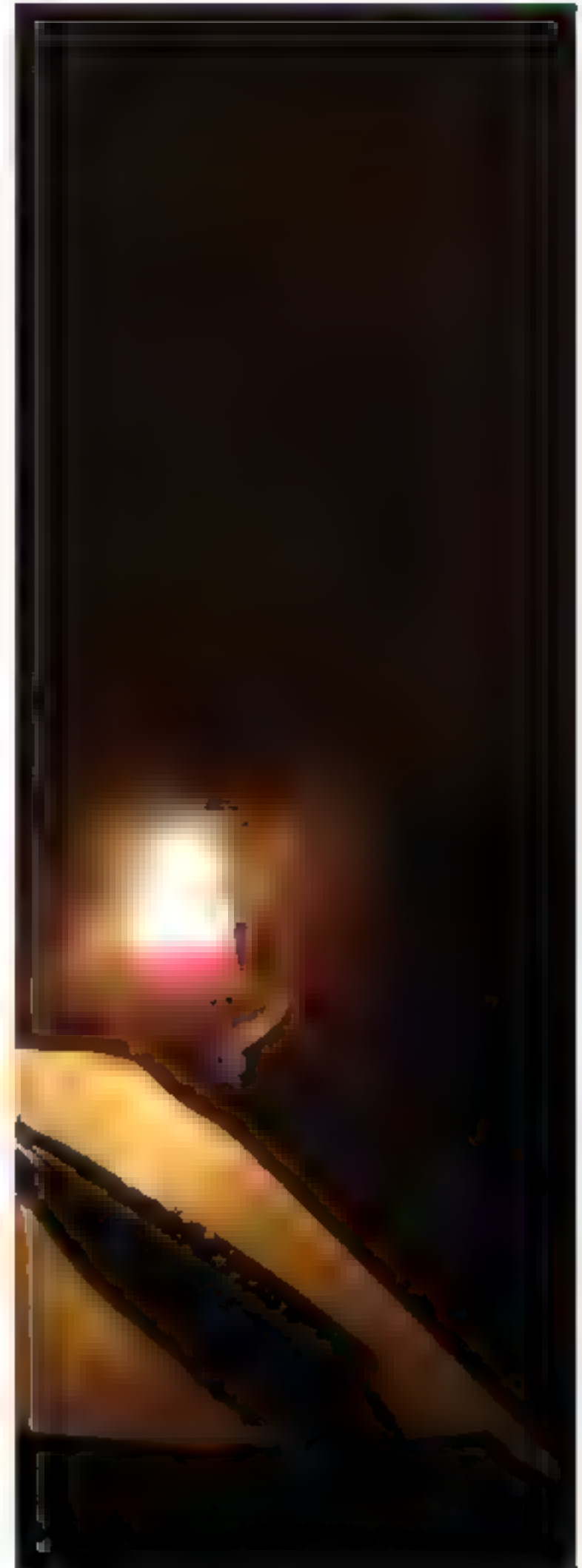
إلى أين؟

توفيق عمروني

وسَلَفِيَّةٌ حركيَّةٌ وسَلَفِيَّةٌ مدخلية، ونَبَزَها باللقاب مبتدعة، وأنها دعوة وافدة لا صلة لها بعلماء السلفية المتقدمين والمتأخرين، وأنه لا هم لمشايخهم سوى التجريح واستباحة الأعراض، وطقن في علميتهم وأخلاقهم وتفكيرهم وحتى في نوع لباسهم وطريقة حديثهم وأسماء أبنائهم، وشكك في ولائهم لوطنهم، وغيرها من العجائب والفري، وراح يعيب عليهم شديداً اعتناءهم بالتوحيد وبأصل طاعة ولاية الأمر، إلى غير ذلك مما هو عند العقلاء مناقب؛ لكنه عند هذا الكاتب المتهجم مثالب، ولله في خلقه شؤون!!

ثم لم يقنع بالطعن في الظواهر، حتى راح ينبش في البواطن ومكنونات النفوس ويجرح في النيات، وهو أمر فظيع لو كان يدرك خطورته؛ ويزعم مزاعم كاذبة خاطئة كقوله: إن هؤلاء المشايخ مناصب وعروشاً ومصالح لا هم لهم سوى الحفاظ عليها، وأنهم يتصارعون حول الزعامة...، وأخذ يحلل تحليلات غريبة وعجيبة لما سماه بالكيان السلفي في الجزائر، ويحقر من

ما زال الفيض يملأ قلوب المناوئين للدعوة السلفية والمعادين لها والمتذمرين من انتشارها، والمذعورين من كثرة المتجاوبين معها، فأفزعهم خلو ساحاتهم وانفضاض الشباب من حولهم، فلم يجدوا من سلاح يصدون الناس به عن هذه الدعوة المباركة، سوى التهجم على حملتها ودعاتها وعلمائها كلما أتحت لهم الفرصة، ومن هؤلاء المتهممين ذاك الكاتب الذي سنود صحائف في جريدة (الشروق) في الأيام الخالية تحت عنوان «السلفية المدخلية في الجزائر.. نكبة اسمها «الطائفة المنصورة»، حشدًا بأشكال من السباب والطمون، وملأها بأنماط من الدعاوى الباطلة والظنون السيئة، فلم يبق للسلفيين وشيوخهم حسنة حميدة ولا خلعة جميلة، وألصق بهم كل مذمة ونقيصة؛ ورماهم بتهم ليس لها وجود إلا في ذهنه القليل، كتسييس دعوتهم وأنها تبع لسياسة الدول وأنهم يوظفون من قبل جهات سياسية خفية لإضعاف كل معارضة، وتقسيمها تقسيمات محدثة كسلفية جهادية،



شأن السلفيين ويهون من أمرهم ويسفه الكُبراء، ويظلمن في العلماء...

ومن نظر فيما خطته يد هذا المتحامل الآثم يُدركُ جلياً أنه لم يسلك في نقده المزعوم المنهج العلمي الرصين وما تقتضيه الأمانة العلمية: مع وصفه بالباحث الأكاديمي الذي يحمل شهادات جامعية، فما نقله عن السلفيين وشيوخهم من الأباطيل والافتراءات، لم يأت بشيء منه معزواً إلى مصدر، ولا منسوباً إلى مرجع، مع أنه من السهولة بمكان الوصول إلى موادهم المكتوبة والمسموعة، لهذا جاءت كتابته لا قيمة لها في سوق العلم وعالم النقد، بل إن القارئ لا يخرج منها إلا شعور واحد وهو أنه ولج نفقاً تنضح جوانبه بالفيظ والشحناء، ولفة التهجم والاستعلاء؛ ونبرة الاحتقار والإزدراء؛ فلا يكاد يعثر على فائدة علمية موثقة مرجوة كما هي عادة الناس فيما يقرؤون، بل يجد تخمة من كثرة التشويش، وشدة التهويل بعبارات منمقة كثيرة المباني قليلة المعاني؛ والسبب في ذلك أن هذا الكاتب المتطاوّل ركّب مركب الهوى ونفخ في قلمه روح الانتقام؛ لتحقيق غاية غير نبيلة وهي تفسير الناس من دعاة الحق والسنة؛ ومن المعلوم أن من حاد عن الطريقة الشرعية في الكتابة والنقد فإنه يقع في التناقض والاضطراب، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «درء تعارض العقل والنقل» (356/5): «فكل من أعرض عن الطريقة السلفية الشرعية الإلهية، فإنه لا بُد أن يضل ويتناقض، ويبقى في الجهل المركب أو البسيط».

وإن الدافع له ولأمثاله إلى ذلك أنهم مفجوعون لهذه السلفية الهادية الهادئة التي اكتسحت حشودهم وفرقت جموعهم وكسرت أصنامهم، فكشفت أهل التخريف والتخريف، وفضحت دعاة التحزب والتزييف؛ وآزقهم الشبّاب الذي لم يعد سهلاً عليهم سَوْقه ولا تفريره؛ لأنه صار يأوي إلى العلماء الربانيين حُرّاس الشريعة، فلا يطمئن إلا إليهم وإلى من دار في فلّكهم، وسار على طريقهم؛ لأن السلفية لا تعترف إلا بسُلطان العلم الصحيح، لهذا كان أخوف ما يخاف هؤلاء المبطّلون أن ترتفع دعوة الحق ويكون لها الصولة والجولة، فيجدون أنفسهم خارج السرب، وتنطفئ شموعهم، ويعودون أثراً بعد عين.

واننا على أمل أن يأتي يوم نقرأ فيه لكاتب عدل متجرد من حظوظ النفس والهوى يكتب بعلم نقداً يصحح به ويصوب، ويبين ويكشف يكون سالكا فيه سبيل الصدق في النصح والأمانة في النقل؛ فهذا رجاء يفرح به السلفيون ويسرهم لو تحقق؛ فمما نحب أن يعلمه هذا المتهمج وأمثاله أن السلفي حريص على العلم النافع، وسريع الاستجابة للحق والإذعان له، وإن من الأخلاق الرفيعة التي عهدناها في علمائنا أحيائهم وأمواتهم. هو سهولة الرجوع عن الخطأ وعدم التماذي في الزلل والغلط.

لكن خطيئة هذا الكاتب وغيره من الطاعنين أنهم يحكمون على السلفية بأخطاء وأغلاط بعض المنتسبين إليها،

«إن علة هذه الخطيئة: القرض والهوى والجهل مجتمعات، وهذا الثلاث إن اجتمع كان آفة الفكر وجائحة التاريخ» كما قال العلامة الإبراهيمي رحمه الله في «الآثار» (355/4).

ولو أنهم أنصفوا لوجدوا أن السلفيين أمة محمودّة فيها من العلماء والدعاة وطلبة العلم والصلحاء ما يبوّثهم لأن يكونوا خير الناس وصفوة الخلق، لكونهم انصرفوا إلى أفضل مطلوب واشتغلوا بأشرف مرغوب وهو العلم الصحيح، يحكمون به أقوالهم وأفعالهم وجميع أحكامهم، ويحرصون على العمل به ونشره بين الناس بعيداً عن إثارة الفتن المكدرّة للأمن والمخلة بالنظام والاستقرار؛ فإن أخطأوا أو قصروا فهم بشرّ يعترهم ما يعترى سائر البشر؛ وإن الخير الذي عندهم هو أضعاف أضعاف ما هو عند غيرهم؛ ومن الخير الذي تميزوا به دعوتهم للزوم غرز العلماء في كل أمر من أمور الدين، وفي هذا الأصل العصمة من الفتن المحيطة كالشيع والإرهاب والفلو والتطرف، والسلامة من البدع المحدثه والأفكار المنحرفة؛ لهذا ليس من العقل ولا من الحكمة أن يشنّ على السلفيين ويضيق على دعوتهم، ويقصى حملتها ودعاتها؛ فهم أمان لوطنهم ومصدر خير لمجتمعهم، فمثلهم يحتمى بهم، وينتصر لهم، لا أن يتطير بهم، ويرجى أقولهم ويتوقع زوالهم؛ كما توقعه ذاك الكاتب. هدايا الله وإياه إلى سواء السبيل.



فضائل المسجد الأقصى

وواجب المسلمين نحوه

عز الدين رمضان
رئيس التحرير

يزداد ألم المسلمين وأسفهم يوماً بعد يوم على الحال التي آل إليها وضعهم، حين تشابكت بأمة الإسلام حلقات المحن، وتقادفتها أمواج الفتن، وتوالت عليها الأحداث والإحن، فهذه الدماء التي تسيل ودياناً وأنهاراً هي دماء المسلمين، وهذه الأعراس التي تنتهك جهاراً ونهاراً هي دماء المسلمين، وهذه المقدسات التي تخرب هدماً ودماراً هي مقدسات المسلمين، وسط تماطل وتواطؤ عالمي رهيب، تجمعت فيه الأحقاد والضغائن، وطفئت عليه تراكمات الحيف والاستبداد، وتجلت فيه التلاعب بالقيم والحقوق، يقابله صمت واستنكار محتشم لا يترجم ما يجب أن يكون عليه أهل الإسلام من إباء الضيم والأنفة من الذل، بل تمادى بهم التفريط إلى التجاهل والنسيان، وكأنهم لم تنزل بهم نازلة، ولم تبك فيهم باكية، ولم تستلب منهم مقدسات، ولم تدس لهم كرامة، مع أن الواجب أن يقوم المسلمون قيام رجل واحد؛ لأنهم كالجسد الواحد

إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى، وأرضهم أرض واحدة، إذا ضاع شبرٌ منها هب الجميع لنجدته واسترجاعه.

ولم يسجل تاريخ المسلمين مأساة ومعاناة تألفت منها حلقات البغي المعلن والكيد المبطن، وتاهت في غبار النكسات وزيف السياسات والتواء المفاوضات قضيتهم، مثلما سجل في قضية فلسطين وقديسها المقدس، حيث المسجد الأقصى السليب، ومشرى نبينا الحبيب ﷺ، الذي يتعرض على مدى الأيام إلى انتهاك حرمة واعتداء على قدسيته، وتدنيس ما حوله من الأرض المباركة، وإفزاز أهله الآمين مسجده المبارك، وطمس معالمه الإسلامية، على يد عبدة الطاغوت ونقضة العهود، المحرفين للكلم السماعين للكذب الأكالين للسحت، كما جاء وصفهم في كتاب الله تعالى.

وأمام هذا الوضع المؤلم فإنها لن تعدم السبل الكثيرة والأسباب الوفيرة الموجودة بين المسلمين، والتي يمكن توظيفها لخدمة الإسلام والمسلمين وقضاياهم المبتزة وحقوقهم المسلوبة،

ومنها قضية القدس ومسجدها المبارك، ومن هذه الإسهامات التي يمكن أن يسهم فيها كل مسلم غيور تقتضي عزته ونخوته أن يستميت دون عرضه وحماه، التذكير بفضائل وتاريخ هذا المسجد المبارك، حتى ينشأ أبناء المسلمين وتربى أجيالهم على حب وتعظيم هذه المقدسات التي تذكروهم بتاريخهم الثريد، وقرأتهم المجيد، فيهبون لنصرته ونجدته بالدعاء والجهاد والاستنكار وبكل ما يملكون كل ما طالته يد الاعتداء والإجرام وعيثت بقضيته أساليب التضليل والمخادعة في الحادثات والمفاوضات.

□ للمسجد الأقصى مكانة عالية في نفوس المؤمنين، ومنزلة رفيعة في قلوب الغيورين، فهو مسجد قد خص في الكتاب والسنة بميزات كثيرة، وخصائص عديدة وفضائل جمّة، تدل على رفيع مكانته وعظيم قدره، فهو أحد المساجد الثلاثة المفضلة، التي لا يجور شد الرجال بنية التعبد إلا إليها، فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى»⁽¹⁾.

(1) البخاري (1189)، ومسلم (1397).

وعنه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال: «إنما يسافر إلى ثلاثة مساجد مسجِد الكعبة ومسجِدِي ومسجِد إيلياء»⁽²⁾، وإيلياء: بيت المقدس⁽³⁾.

□ ومن فضائله أنه ثاني مسجد وُضِعَ في الأرض: فعن أبي ذر رضي الله عنه قال: «قلت يا رسول الله! أي مسجد وُضِعَ في الأرض أول؟ قال: «المسجد الحرام» قال: قلت: ثم أي؟ قال: «المسجد الأقصى» قلت: كم كان بينهما؟ قال: «أربعون سنة» ثم أينما أدركتك الصلاة بعد فصله: فإن الفضل فيه»⁽⁴⁾.

□ ومن فضائله أنه قبلة المسلمين الأولى قبل نسجه بالتوجه إلى الكعبة: فعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «صلينا مع النبي ﷺ نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً ثم صرفه نحو القبلة»⁽⁵⁾.

□ ومن فضائله أنه مسجد يقع في أرض مباركة: أي أن الله بآرك ما فيه وبارك ما حوله، والبركة: كثرة الخير ودوامه، قال الله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِمَبْدُوهُ، لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا لَهُ حَوْلَهُ لَنُرِيَهُ مِنْ أَيْنِئْنَا أَنزَلْنَاهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾⁽⁶⁾ [سورة البقرة: 129].

والمراد بالبركة هنا البركة الدنيوية من المعاش والأقوات والأرزاق، قال ابن جرير: «الذي جعلنا البركة حوله لسكانه في معاشهم وأقواتهم وحروبهم وغروبهم...»⁽⁶⁾، والبركة الدينية من النبوة والشرائع والرسل الذين كانوا في

ذلك القطر ونواحيه ونواديه⁽⁷⁾.

قال الله في بني إسرائيل حين هاجروا إلى الشام: ﴿وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَنَرْنَا فِيهَا﴾ [الأنعام: 137]، وقال سبحانه مخبراً عن هجرة نبيته إبراهيم ولوط: عليهما السلام - إليهما: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَنَرْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾⁽⁸⁾ [سورة النجاة: 1]، وقال سبحانه أيضاً: ﴿وَلَسَيَمَنَ الرِّيحُ عاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَنَرْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾⁽⁹⁾ [سورة النجاة: 1]، وقال تعالى في قصة سبأ: ﴿وَمَعَلَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَنَرْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةٌ﴾ [سورة النجاة: 18]، والذي عليه المفسرون أن المراد بالمكان المبارك في هذه الآيات هو بلاد الشام⁽⁸⁾، ومن أعظم بركات تلك البلاد وجود المسجد الأقصى فيها.

□ ومن فضائله أن أرضه هي أرض المحشر والمنشر:

فعن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله ﷺ عن الصلاة في بيت المقدس أفضل أو في مسجد رسول الله ﷺ؟ فقال رسول الله ﷺ: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من أربع صلوات فيه، ولنعم المصلى هو، وليوشكن أن لا يكون للرجل مثل بسط فرسه من الأرض حيث يرى منه بيت المقدس خير له من الدنيا جميعاً» أو قال: «خير له من الدنيا وما فيها»⁽¹²⁾.

□ ومن فضائله أنه مسرى رسول الله ﷺ، ومنه عرج به إلى السماء:

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أتيت بالبراق وهو دابة

(7) انظر: «المحرر الوحي» لابن عطية (438/5).

(8) انظر: «تفسير ابن كثير» (466/3)، و(5/353).

(9) (509/6).

(10) «مستدرک الحاكم» (509/4)، و«مسند

الشاميين» (2714)، و«مسند الألباني في

«صحيح الترغيب» (47/2).

أتى طویل فوق الحمار ودون البغل، يضع حافره عند منتهى طرفه» قال: «فركبته حتى أتيت بيت المقدس...» قال: «فربطته بالحلقه التي يربط به الأنبياء، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فعاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر وإناء من لبن، فأخترت اللبن، فقال جبريل عليه السلام: اخترت الفطرة، ثم عرج بنا إلى السماء...»⁽¹⁰⁾.

□ ومن فضائله أن رسول الله ﷺ

أم الأنبياء في صلاة في بيت المقدس: فعن أبي هريرة، قال قال رسول الله ﷺ: «لقد رأيته وأنا في الحجر، وفريش تسألني عن مسرأي، فسألوني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها...» إلى أن قال: «فحانت الصلاة، فأممتهم...»⁽¹¹⁾.

□ ومن فضائله فصل الصلاة فيه ومضاعفها.

فعن أبي ذر رضي الله عنه قال: «تذاكرنا ونحن عند رسول الله ﷺ أيهما أفضل: مسجد رسول الله ﷺ أم بيت المقدس؟ فقال رسول الله ﷺ: «صلاة في مسجدي أفضل من أربع صلوات فيه، ولنعم المصلى هو، وليوشكن أن لا يكون للرجل مثل بسط فرسه من الأرض حيث يرى منه بيت المقدس خير له من الدنيا جميعاً» أو قال: «خير له من الدنيا وما فيها»⁽¹²⁾.

وهذا علم من أعلام نبوته ﷺ، حيث أخبر بما سينتهي إليه وضع المسجد الأقصى. مع تعلق قلوب المسلمين به وشوقهم إلى زيارته بغية الصلاة فيه.

(10) مسلم (162).

(11) مسلم (172).

(12) «المستدرک» (365/10)، و«الطبراني في الأوسط»

(8230، 6983).

(2) مسلم (1397).

(3) «شرح مسلم» النووي (177/9).

(4) البخاري (3366)، ومسلم (520).

(5) البخاري (4492)، ومسلم (525).

(6) «جامع البيان» (448/14).

وَتَوْسَعُ حَجْمُ الْمُؤَامَرَةِ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ بَنِي صَهْيُونَ حَتَّى إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيَتَمَنَّى أَنْ يَكُونَ لَهُ مَوْضِعٌ صَغِيرٌ يَطْلُ مِنْهُ عَلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَيَكُونُ ذَلِكَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

وقد اختلفت روايات الأحاديث في مقدار مضاعفة الصلاة فيه، فروي أن الصلاة فيه بخمسمائة صلاة، وبمائتين وخمسين، وروي بألف، وروي بخمسين ألفاً، وروي بخمسين، وغير ذلك، والمعتبر في هذا الرواية الأولى والثانية، فأما ما ورد أن الصلاة في المسجد الأقصى تعدل خمسمائة صلاة فلحديث أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة، والصلاة في مسجدتي بألف صلاة، والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة»⁽¹³⁾، ومال إلى هذا القول شيخ الإسلام⁽¹⁴⁾ وتلميذه ابن القيم⁽¹⁵⁾، وقالوا: «هو أشبه».

وأما أنها تعدل مائتين وخمسين صلاة فلقلوله ﷺ: «صلاة في مسجدتي أفضل من أربع صلوات فيه - يعني بيت المقدس»⁽¹⁶⁾ وهذا أثبت؛ لأنه أصح الأحاديث.

□ ومن فضائله رجاء رسول الله ﷺ لمن أتاه لا يريد إلا الصلاة فيه أن

(13) الطحاوي في مشكل الآثار (609)، والبيهقي في شعب الإيمان (4144)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (7/4): «رواه الطبراني في الكبير» ورجاله ثقات، وفي بعضهم كلام، وهو حديث حسن وضعفه الألباني في الترغيب والترهيب (378/1)، وقال «مكرر»، وانظر «تمام المنّة» أيضاً (ص293).

(14) انظر: «مجموع الفتاوى» (8/27).

(15) «المنار المنيف» (ص81).

(16) الحاكم في المستدرک (509/4)، والطحاوي في مشكل الآثار (608)، والبيهقي في الشعب (4145)، وصححه الألباني في صحيح الترغيب (47/3)، وتمام المنّة (ص294).

يُخْرِجُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ

لحديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ عليه السلام لما بنى بيت المقدس سأل الله ﷻ خلافاً ثلاثة: سأل الله ﷻ حكماً يصادف حكمه فأوتيته، وسأل الله ﷻ ملكاً لا يتغيب لأحد من بعده فأوتيته، وسأل الله ﷻ ألا يأتي هذا المسجد أحد لا ينهزه [عند ابن ماجه: لا يريد] إلا الصلاة فيه أن يخرجه من خطيئته كيوم ولدته أمه»⁽¹⁷⁾.

ورجاءه ﷺ في مثل هذا يفيد التحقيق وإن لم يأت ذكر أنه أوتي هذا الفضل في الثالثة كما في رواية النسائي، إلا أنه جاء عند ابن ماجه ما يفيد ذلك قال ﷺ: «أما اثنتان فقد أعطيهما، وأرجو أن يكون قد أعطيت الثالثة»⁽¹⁸⁾.

□ □ □

ومما يحذر التنبيه عليه بعد ذكر هذه الفضائل، أن المسجد الأقصى يقال له بيت المقدس، والمسجد الأقصى على الصفة، ومسجد الأقصى على إضافة الموصوف إلى الصفة، وقيل له الأقصى لبعد المسافة بينه وبين الكعبة، وقيل: لبعد الزمن، وفيه نظر لما جاء في الحديث أنه بينه وبين المسجد الحرام أربعون سنة، وقيل: هو أقصى بالنسبة إلى مسجد المدينة؛ لأنه بعيد عن مكة، وبيت المقدس أبعد منه، وفيه نظر لأنه كان سمي بهذا الاسم قبل المدينة.

وأشهر أسماء المسجد الأقصى بيت المقدس، أي المكان الذي يطهر فيه من الذنوب، والمقدس: المطهر، وتطهيره

(17) النسائي (693)، وابن ماجه (1408) وصححه الألباني.

(18) انظر: «شرح سنن النسائي» للآثوبي (271/8).

إخلاؤه من الأصنام وإبعادها منها، وله أسماء كثيرة تزيد على العشرين، وكثرة الأسماء تدل على شرف المسمى⁽¹⁹⁾. وأما تحديد موضع المسجد الذي يصلى فيه فقد قال شيخ الإسلام: «المسجد الأقصى اسم لجميع المسجد الذي بناه سليمان؛ وقد صار بعض الناس يسمي الأقصى: المصلى الذي بناه عمر بن الخطاب في مقدمه...»، ثم قال رحمته الله: «والصلاة في هذا المصلى الذي بناه عمر للمسلمين أفضل من الصلاة في سائر المساجد»⁽²⁰⁾.

وللتنبية أيضاً: فإنه من الخطأ وصف المسجد الأقصى بأنه حرم أو ثالث الحرمين كما هو شائع، ولم ينقل عن أحد من علماء المسلمين أن أطلق عليه ذلك، وإنما الحرم بمكة والمدينة خاصة⁽²¹⁾.

فهذه بعض فضائل هذا المسجد المبارك، حق لها أن تحفظ وتلقن وتذكر ويذكر بها أبناء المسلمين في مراحل التعليم، وأطوار التربية، ليبقى هاجس الأقصى صدى دائماً يزعزع أركان الضمائر، ويهيم على جولات الخواطر، ويلهب أنين المشاعر، ولعل دعوات المخلصين من المستضعفين تسهم في رفع الفتن عن مسجدنا السليب ومسرى نبينا الحبيب عليه السلام، وإنما تنصر هذه الأمة بضعيفها؛ بدعواتهم وإخلاصهم وصلاتهم، كما قال من لا ينطق عن الهوى صلوات الله وسلامه عليه.

(19) انظر: «شرح سنن النسائي» (264/8)، و«إعلام الساجده للزركشي» (ص277)، «التبرك، أنواعه، وأحكامه» للدكتور ناصر الجديع (ص126).

(20) «مجموعة الرسائل الكبرى» (61/2).

(21) «مجموعة الرسائل الكبرى» (36/2)، و«اقتضاء الصراط المستقيم» (809/2).

الأعمال المضاعفة

حسين شريط

معلم أستاذ البراءة العاصمة

منها يُعمر مئآت السنين ولا يُكتب له إلا ما
عَمِلَ فيها، فكان الواجب علينا شكر الله
على هذه النعمة وعلى غيرها من النعم
الأخرى التي لا تُعد ولا تُحصى، وكان
الأجدد بنا اغتنامها والسعي في تحصيلها
وتوطئها.

❦

وفي هذه الأسطر أرفق بعض
هذه الأعمال المضاعفة الأجر، وهي
كثيرة وليس قصدي استقراءها ولا
استقصاءها، وإنما غرضي التنبيه على
بعضها مما يستطيعه عامة الناس:

■ قيام ليلة القدر إيماناً بشرعية
قيامها واحتساباً للأجر والثواب على الله
في ذلك، فزيادة على مغفرة الذنوب ما تقدم
منها، من وفق لقيامها على الوجه الذي ذكر
كان كمن عبد الله أكثر من نيف وثمانين
سنة، قال تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ حَرِّمِينَ أَلْفَ
شَهْرٍ﴾ [الفلك: 3]، وفي الحديث الذي رواه
ابن ماجه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال:
دخل رمضان فقال رسول الله ﷺ: «إن
هذا الشهر قد حضركم وفيه ليلة هي خير

إذا عاش الفتى ستين عاماً
فتنصف العمر تمحقة الليالي
ونصف النصف يذهب ليس يدري
لغفلته يميناً عن شمال
وثالث النصف آمال وحرص
وشغل بالمكاسب والعيال
وباقى العمر أسقام وشيب
وهم بارتحال وانتقال
فحب المرء طول العمر جهل
وقسمته على هذا المثال
وعليه: فليس للعبد في هذه الحياة
الدنيا لعبادة ربه من الوقت إلا القليل، غير
أن الله الجليل تفضل علينا في هذه الأعوام
المعدودة التي نعيشها بأعمال يسيرة عظم
ثوابها وضاعف أجورها حتى نلحق الأمم
قبلنا ونفوقها، فكانت هذه الأمة بحق
أعظم الأمم عند الله على الإطلاق كما
ثبت بذلك الخبر عن نبينا ﷺ: فعن
حكيم بن معاوية عن أبيه أن النبي ﷺ
قال عن هذه الأمة: «تُوفُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً
أَنْتُمْ آخِرُهَا وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ» (2).

بخلاف الأمم التي سبقت كان الواحد
(2) التيساني في الكبرى (11367).

إن من رحمة الله وبركاته على هذه
الأمة المحمدية الميمونة، أن شرع لها
أعمالاً رتب عليها أجوراً عظيمة، لا تنالها
بعملها ما عبدت الله عمرها.
إن المطلع على صحائف أعمال هذه
الأمة - أمة الإجابة - يظن أن الواحد
منها عمر آلاف السنين وهو في الحقيقة
لم يتجاوز السبعين، وفي الحديث الذي
خرجه الترمذي في «جامعه» من رواية أبي
هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السَّتِينَ إِلَى السَّبْعِينَ،
وَأَقْلَهُمْ مَنْ يَجُوزُ ذَلِكَ» (1).

وهذا العمر على قصره ليس مستغرقاً
كله في الطاعة، فتنصفه يقضى في النوم،
والباقي نصفه مرفوع فيه القلم، والمتبقي
على الأكثر عشرون سنة يعيشها العبد
يقضي فيها الأشغال، ويصارع فيها
مشاكل الدنيا، ويكابد متاعبها، وفي هذا
يقول بعضهم:

(1) الترمذي (3550)، ابن ماجه (4236)، وصححه
لغيره الألباني في «الصحيحه» (757)



إلى ابن المبارك، حكاه عنه الترمذي في «جامعه»⁽⁶⁾.

تبيين هذا الفضل ما جاء عند النسائي وغيره عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ، وَصِيَامُ سِنَةِ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ بِشَهْرَيْنِ، فَذَلِكَ صِيَامُ سِنَةٍ»⁽⁷⁾، وهذا مصداقاً لقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَالٍهَا﴾ [16: 106]، كما جاء مُصَرِّحاً به في رواية لابن ماجه (1715)، فيصير المجموع اثني عشر شهراً الذي هو عدد أشهر السنة.



■ **صيام ثلاثة أيام من كل شهر**
فذلك أيضاً صيام الدهر؛ فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «صَوْمُ شَهْرِ الصَّبْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، صَوْمُ الدَّهْرِ»⁽⁸⁾، وعن معاوية بن قرة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صِيَامُ الدَّهْرِ وَاقْطَارُهُ»⁽⁹⁾.

والأفضل في حق هذه الأيام أن تكون أيام البيض كما روى النسائي في «الكبرى» وغيره عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «إِذَا صُمْتَ ثَلَاثًا مِنْ الشَّهْرِ فَصُمْ ثَلَاثًا، يَعْنِي ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةٍ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ»⁽¹⁰⁾، والمقصود بالشهر الشهر القمري

(6) قال الترمذي عقب الحديث السابق وبعد كلام له: «قال ابن المبارك، ويروي في بعض الحديث: ويلحق الصيام برمضان».

(7) «السن الكبرى» (2873).

(8) أحمد في «المستد» (7577)، وصححه الألباني في «الإرواء» (946).

(9) «المستد» (15594) وصححه إسناده الألباني في «الصحيح» (2806).

(10) (2744).

الهجري لا الشمسي الميلادي، وعليه فمن صام رمضان وأتبعه ستاً من شَوَّالٍ وكذلك صام من كل شهر ثلاثة أيام فإنه يحوز على أجر صيام عامين. عام فرضاً وعام نفلاً. في عام واحد وهو في ذلك مُفْطِرٌ مُعْظَمُ الأيام كما أخبر بذلك النبي المصطفى. عليه الصلاة والسلام..



■ **حضور صلاتي العشاء والفجر**
في المسجد مع جماعة المسلمين، فمن شهدهما جماعة. مع ما يحصل له من الثواب الجزيل والأجر المقيم. فإنه يكتب له قيام ليلة كاملة، عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ كَقِيَامِ نِصْفِ لَيْلَةٍ، وَمَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ كَقِيَامِ لَيْلَةٍ»⁽¹¹⁾، فإذا انضاف إلى هذا قيام العبد الليل فإنه يحصل أجر قيام ليلتين في ليلة.



■ **التحلي ببعض وظائف يوم الجمعة**
من اغتسال وتبكير ومشى على الأقدام ودنو من الإمام مع الاستماع لما يليق به والإنصات؛ فإن هذا مما يُعْظَمُ الأجر عند الله.

فعن أوس بن أوس الثقفي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ غَسَلَ وَاغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ، وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ، قَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ، فَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ، كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلُ سَنَةِ أَجْرٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا»⁽¹²⁾، «قال بعض الأئمة: لم نسمع من الشريعة حديثاً

(11) مسلم (260)، وأبو داود (555) والنسائي (1398).

(12) أخرجه أحمد (16173)، والنسائي (1398) وعبرهما، انظر «صحيح الجامع» (6405).

مَنْ أَلْبِ شَهْرٍ، مَنْ حَرَمَهَا فَقَدْ حَرَّمَ الْخَيْرَ كُلَّهُ، وَلَا يُحَرَّمُ خَيْرُهَا إِلَّا مَحْرُومٌ»⁽³⁾، فكيف بمن وفق لقيامها سنوات، كم يكون قد كُتِبَ له في سجل الحسنات!



■ **صيام ستة أيام من شهر شَوَّالٍ**
فإنه يحصل بها مع صيام رمضان أجر صيام العام فرضاً، فعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ»⁽⁴⁾، قال ابن رجب رحمته الله: «صيامها. أي الست من شَوَّالٍ. يلتحق بصيام رمضان في الفضل فيكون أجر صيام الدهر فرضاً»⁽⁵⁾، ثم نسب ذلك

(3) ابن ماجه (1644)، قال الألباني: «حسن صحيح».

(4) مسلم (1164)، والترمذي (759)، وقال: «حديث حسن صحيح».

(5) «لطائف المعارف» (ص 387).

صحيحاً مُشتملاً على مثل هذا الثواب، أي هيتأكد العمل لِيَنَالَ الأمل⁽¹³⁾.

❦❦❦

■ ومن الأعمال المضاعفة الأجر ذكره، ﷺ، من تلاوة القرآن، وتسبيحه وتحميده ببعض الصَّيَغ الثَّابِتة في السُّنة؛ فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ، وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَقُولُ (الْم) حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ، وَلَاَمٌ حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ»⁽¹⁴⁾.

ومن ذلك تفضيل بعض السُّور على بعض؛ كقراءة سورة الإخلاص التي لم يَرِدْ في فضل قراءة سورة من القرآن ما ورد في فضلها، فقراءتها تساوي قراءة عشرة أجزاء من القرآن في الفضل والثواب، فعن النبي ﷺ قال لأصحابه: «أَيَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةٍ؟ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا: أَتَيْنَا يُطِيقُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ»⁽¹⁵⁾.

وأما ذكره فثمة نوع من الأذكار يُسمَّى الذِّكْرُ المضاعف، وهو أعظم ثناء من الذِّكْرِ الْمُفْرَدِ⁽¹⁶⁾، مثاله ما رواه

(13) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» (484/3).

(14) الترمذي (2910)، وصححه الألباني في «صحيح الترمذي».

(15) البخاري (5015) عن أبي سعيد الخدري، ومسلم (811) عن أبي الدرداء، ووجه كون سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن ما نقله ابن تيمية رحمته الله عن أبي العباس ابن سريج رحمته الله و استحسنته: من أن القرآن أنزل على ثلاثة أقسام، ثلث منها الأحكام، وثلث منها وعد ووعد، وثلث منها الأسماء والصفات، وهذه السورة جمعت الأسماء والصفات، وقيل غير ذلك، انظر «المجموع» (103/17 وما بعدها).

(16) «المنار المنيف» لابن القيم (ص 27).

مسلم عن جويرية أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصُّبْح وهي في مَسْجِدِهَا، ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْعَى وَهِيَ جَالِسَةٌ، فَقَالَ: «مَا زِلْتُ عَلَى الْحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكَ عَلَيْهَا؟» قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ قُلْتُ بَعْدَكَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، لَوْ وَرِنْتُ بِمَا قُلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنْتَهُنَّ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، عَدَدَ حَلْقِهِ، وَرِضَا نَفْسِهِ، وَزِينَةَ عَرْشِهِ، وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ»⁽¹⁷⁾.

❦❦❦

■ ومن الأعمال المضاعفة الأجر كذلك:

أ. المحافظة على الوضوء عند الخروج من البيت لأداء صلاة الفريضة في المسجد، روى أبو داود عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجَرَهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ، وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى لَا يُنْصِبُهُ إِلَّا إِيَّاهُ فَأَجَرَهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ، وَصَلَاةٌ عَلَى أَثَرِ صَلَاةٍ لَا لَعُونَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيْنِ»⁽¹⁸⁾.

ب. الجلوس في المصلى الذي صلى فيه الصُّبْح لذكر الله حتى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَدَرِ رُمَحٍ ثُمَّ صَلَاةُ رَكْعَتَيْنِ يَكْتُبُ اللَّهُ بهما أحرَّ حَجَّةٍ، فعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرُ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ» قال رسول الله ﷺ: «تَامَةٌ تَامَةٌ»⁽¹⁹⁾.

ج. الجلوس في المسجد لتعليم العلم

(17) مسلم (2726)، وهذا النوع من الذكر له بظائر في السنة.

(18) حسن، انظر «صحيح أبي داود» (558).

(19) حسن، انظر «صحيح الترمذي» (586).

أو تعلِّمه؛ فعن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: «مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُرِيدُ إِلَّا أَنْ يَتَعَلَّمَ خَيْرًا أَوْ يُعَلِّمَهُ كَانَ لَهُ كَأَجْرِ حَاجٍّ تَامًا حَجَّتَهُ»⁽²⁰⁾.

د. الاعتمار في رمضان؛ فإنَّ عمره فيه تساوي حجة مع النبي ﷺ، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: أراد رسول الله ﷺ الحجَّ فقالت امرأة لزوجها: أَحْجِنِي مع رسول الله ﷺ على جَمَلِكَ، فقال: ما عندي ما أَحْجُكِ عليه، قالت: أَحْجِنِي على جَمَلِكَ فلان، قال: ذاك خَبِيسٌ في سبيل الله ﷻ، فأتى رسول الله ﷺ فقال: إِنَّ امْرَأَتِي تَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحْمَةَ اللَّهِ، وَأَنْهَا سَأَلَتْنِي الْحَجَّ مَعَكَ... وَأَنْهَا سَأَلَتْنِي مَا يَعْدِلُ حَجَّةَ مَعَكَ، فقال رسول الله ﷺ: «أَقْرَبُهَا السَّلَامَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ، وَأَخْبَرَهَا أَنَّهَا تَعْدِلُ حَجَّةَ مَعِي» يعني عمره في رمضان⁽²¹⁾.

على أنه لا بد أن يتبَّه العبدُ إلى أن مضاعفة أجر العمل إنما تكون بحسب ما يقوم بقلب العبد من إخلاص لله ومتابعة لنبيه ﷺ وموافقة لشُرعهِ.

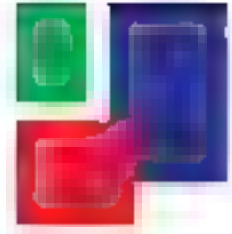
والحمد لله أولاً وآخراً. إنَّ من رحمة الله وبركاته على هذه الأمة المحمدية الميمونة، أن شرع لها أعمالاً رتب عليها أجوراً عظيمة، لا تقالها بعملها ما عبدت الله عمرها.

والحمد لله أولاً وآخراً.

❦❦❦

(20) الطبراني في «المعجم الكبير» (7473)، قال الألباني: «حسن صحيح» «صحيح الترغيب والترهيب» (86).

(21) أبو داود (1990)، وصححه الألباني في «الإرواء» (1587).



أ.د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

الرأس بدون تغطية له؛ لأن عموم الجواز لا يلزم منه التسوية أولاً، ولأن العمامة أو ما شاكلها داخلة في سنن العادة لا في سنن العبادة ثانياً، ولأن الرأس ليس بعورة حتى يجب ستره ثالثاً؛ ذلك لأن الأحاديث الواردة في فضل العمامة لم يصح منها شيء، مثل حديث: «صَلَاةُ تَطَوُّعٍ أَوْ فَرِيضَةٍ بِعِمَامَةٍ تَعْدِلُ خَمْسًا وَعَشْرِينَ صَلَاةً بِلَا عِمَامَةٍ، وَجُمُعَةٌ بِعِمَامَةٍ تَعْدِلُ سَبْعِينَ جُمُعَةً بِلَا عِمَامَةٍ»⁽²⁾، وحديث: «رَكَعَتَانِ بِعِمَامَةٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكَعَةً بِلَا عِمَامَةٍ»⁽³⁾، وحديث: «الصلوة في العمامة تعدل عشرة آلاف حسنة»⁽⁴⁾، وغيرها من الأحاديث الموضوعة المختلفة والمكذوبة على النبي ﷺ، والعلم عند الله تعالى.



في حكم الصلاة بدون تغطية الرأس

السؤال:

انتشرت في الآونة الأخيرة ظاهرة في المساجد، وهي صلاة الأئمة بالناس وهم حاسرو الرؤوس، فما حكم ذلك؟ وجزاكم الله خيراً.



الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فاعلم أن العمامة وما يجري مجراها كالطاقية أو القبعة أو القتر

ونحوها قد ثبتت لها فضيلة وميزة من جهة كونها تميز المسلم عن الكافر؛ فهي شعاره الظاهر، وشرف انتمائه إلى أهل الإسلام؛ لذلك كان الأفضل له جمالاً والأكمل له مظهرًا تغطية رأسه بها مطلقاً، وخاصة داخل الصلاة، لا سيما في حق الإمام المقتدى به؛ لأن العمامة وما شاكلها - وإن كانت من سنن العادة - إلا أنها معدودة من زينة المسلم وكمال هيئته، والزينة والكمال مطلوبان كما في قوله تعالى: ﴿رَبِّهِمْ أَتَمَّ حُدُوداً رَبِّتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [31: الأعراف]، وفي قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ»⁽¹⁾.

ولا يخفى أن الأفضلية لا تنافي جواز صلاة الإمام أو المنفرد أو المأموم حاسر رأسه.

(1) أخرجه مسلم (91).

(2) أخرجه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (355/37)، والدليسي في «مسند الفردوس» (108/2)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، قال السخاوي في «المقاصد الحسنة» (466): «لا يثبت»، وقال المياركوري في «تحفة الأحوذى» (339/5): «قال المناوي، قال ابن حجر: موضوع، وكذلك قال الشوكاني في كتابه «الموائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة»، وفي الباب روايت أخرى ذكرها الشوكاني وغيره في «موسوعاتهم»، وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (3520) و«الضعيف» (127): «موضوع».

(3) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (265/2) من حديث جابر رضي الله عنه، قال المناوي في «فيض القدير» (37/4): «فيه طارق بن عبد الرحمن أوردته الذهبي في «المصنف»، وقال: «قال أنس بن مالك ليس بقوي عن محمد بن عجلان، ذكره البخاري في «الضعفاء»، وقال الحاكم: «سبب الحفظ ومن ثم قال السخاوي هذا الحديث لا يثبت»، وحكم عليه بالوضع علي القاري في «المصنف» في معرفة الحديث الموضوع، (118) والألباني في «ضعيف الجامع» (3129) و«السلسلة الضعيفة» (5699، 128).

(4) رواه أبو نعيم عن أبي عبيد الله وهو منهم عن أنس رضي الله عنه، وحكم عليه بالوضع، السخاوي في «المقاصد الحسنة» (423)، والشوكاني في «الموائد المجموعة» (188)، وابن عراق في «تنزيه الشريعة» (124/2)، وعلي القاري في «المصنف» في معرفة الحديث الموضوع، (118)، والألباني في «السلسلة الضعيفة» (129).

في حكم التعامل مع من مقبوضه فاسد

■ السؤال:

ما حكم التعامل مع من
حصل على آلات عن طريق
ديوان تشغيل الشباب
بواسطة البنوك الربوية؟
وجزاكم الله خيراً.

■ الجواب:

إذا قبض المتعامل آلات مع البنك
الربوي بعقد فاسد⁽⁵⁾ يمتد صحته
باجتهاد أو بتقليد غيره ممن يتق في
فتاواه، أو يتعامل بجهل: لا يعلم أن ذلك
رباً محرماً؛ فإن صاحب العقد الفاسد
إذا علم بتحريمه ثم تاب بعد حصول
التقبض فيه واعتقاد صحته فإنه يملك
ما قبضه، والأصل فيه قوله تعالى:
﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّخَذَ فَهًا، مَا
سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [التكوير: 275]، أي:
فمن انتهى عن تعاظم الربا وانزجر عن
فعله بعدما جاء وعظ وتذكير وترهيب
فإنه يباح له ما قبضه من المعاملات
التي أجراها قبل أن تبلغه الموعظة؛
جزاء على التزامه بترك مقتضى النهي
وقبوله للنصيحة.

أما إذا قبض الآلات مع البنك
بعقد ربوي فاسد مجتمع على تحريمه
أو مختلف فيه، وتعمد التعامل بالربا
وهو يعلم حرمة؛ فما قبضه بموجب

(5) ينظر قاعدة في المفروض بعقد فاسد، في
«مجموع الفتاوى» لابن تيمية (411/29)،
ومكسب الزانية إذا قبضته ثم تاب، في «رد
المعاد» لابن القيم (778/5).

ذلك العقد بعد توبته. لا يملكه القابض
لبطلان العقد - شرعاً - ووجب على
المتبايعين فسخه والرد، أي: يرجع
المتعاقدان إلى حالة ما قبل التعاقد عند
الإمكان؛ لقوله ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا
لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ زَدٌّ»⁽⁶⁾، ويبطل كل ما
تضمنه العقد من شروط وقيد حكماً؛
عملاً بقاعدة: «إِذَا بَطُلَ الشَّيْءُ بَطُلَ مَا
فِي ضَمْنِهِ».

وشرط إمكان الفسخ: بقاء العقود
عليه على ما كان قبل القبض، ويمتنع
الفسخ إذا تغير - مثلاً - شكل العقود
عليه أو هلك أو استهلك بحيث لم يتق
على حالته الأولى، ومن شرط إمكان
الفسخ - أيضاً -: عدم تعلق حق الغير به؛
فلو تصرف فيه المشتري بالبيع أو بالهبة
وتم قبضه من الموهوب له امتنع الفسخ.
ومن جهة ثالثة: إذا تعذر فسخ العقد
الفاسد عن طريق أحد المتعاقدين أو
بحكم القاضي كما في صورة إباحة
القوانين الوضعية السارية المفعول
العقود الربوية وإجبار المتعاقدين على
الوفاء بها؛ فليس - والحال هذه - للمتعاقد
التائب من العقد الفاسد إمكانية إلغاء
العقد أو فسخه، وليس له القيام بإتلاف
ما بيده مما قبضه؛ لنهي النبي ﷺ عن
إضاعة المال⁽⁷⁾، وليس له من سبيل في
التخلي عنه أو التصديق به؛ لحاجته إليه
أولاً، ولطالبة البنك له بتسديد الزيادة
أو التهديد له ثانياً؛ فلم يتق. في تقديري
- إلا القول بأن ما قبضه عالماً بحرمة ثم
تاب منه. فإنه يملكه ضرورة لا ديناً؛
بالنظر لغياب السلطة الشرعية الكفيلة

(6) أخرجه مسلم (1718) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(7) انظر الحديث الذي أخرجه البخاري (2408)،
ومسلم (593)، من حديث المغيرة بن شعبة
رضي الله عنه.



بفسخ العقود الربوية.

أما ما قبضه البنك بموجب العقد
الربوي مع إقراره بتحريمه فهو فيه
فاسق متعمد على مال غيره؛ حيث يعلم
أن ما قبضه لا يملكه؛ فتجري - في حقه -
أحكام الفسب في ظل شريعة الإسلام.
وبناءً على ما تقدم فإنه يصح
التعامل مع من حصل على الآلات عن
طريق تشغيل الشباب إذا ما انتهى
عن فعله وتاب منه؛ لامتلاكه ما قبضه
- على التفصيل السابق - بخلاف من لم
تنفع معه الموعظة وبقي من غير توبة
فلا يصح التعامل معه ولا التعاون ولا
المصاحبة لقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى
الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [التوبة: 119]
[التوبة: 119]، ولقوله ﷺ: «لَا تُصَاحِبِ
إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقِيًّا»⁽⁸⁾.
والعلم عند الله تعالى.

(8) أخرجه أبو داود (4832)، والترمذي (2395)،
من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، والحديث
صنفه البقوي في «شرح السنة» (468/6)،
والألماني في «صحيح الجامع» (7341).

■ الجواب،

لا تحصل حقيقة الموت. عند الفقهاء إلا بمفارقة الروح للبدن، بمعنى: زوال الحياة عما وجد فيه الحياة أو عما يتصف بها بالفعل⁽⁹⁾.

ومعيار مفارقة الروح للبدن: علامة واضحة على تحقق الموت الفعلي، وهو ما تقتضيه النصوص الشرعية وتؤكدده، منها: حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت: «دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شق بصره، فأغمضه ثم قال: «إن الروح إذا قبض تبعه البصر»⁽¹⁰⁾، وقوله ﷺ في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه واصفا قبض الملائكة روح المؤمن: «... فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء، فيأخذها - أي: ملك الموت -⁽¹¹⁾، قال ابن تيمية رحمته الله: «فقد استفاضت الأحاديث عن النبي ﷺ بأن الأرواح تقبض وتنعّم وتذبّ ويقال لها: اخرجي أيتها الروح الطيبة»⁽¹²⁾.

وإذا كان الاستدلال على تحقق الحياة وحصولها بنفخ الروح في البدن كما في قوله تعالى: ﴿نفخنا فيه من

روحنا﴾ [22 النجم: ١٥]، وفي قوله ﷺ: «إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات، فيكتب عمله، وأجله،

(9) انظر «الكليات» لأبي البقاء (ص 857).

«التعريفات المفهومة» للبركتي (ص 220).

(10) أخرجه مسلم (920) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

(11) أخرجه أحمد (18534)، وابن خزيمة في

«التوحيد» (273/1)، والحاكم (107)، من

حديث البراء بن عازب رضي الله عنه. وانظر «أحكام

الحنافر» للأندلسي (157).

(12) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (223/4).



في الموت الدماغية وانتفاء تأثيره على الأحكام

■ السؤال،

يرى كثير من الأطباء المعاصرين أن موت الدماغ يوجب الحكم بموت صاحبه، غير أن المعروف - عادة - أن الحكم عليه بالموت إنما يكون عند توقف قلبه عن النبض نهائياً، فهل علامة موت الإنسان بموت دماغه أم بموت قلبه؟ وبناء عليه، فهل يجوز رفع أجهزة الإنعاش عن المريض عند تعطل دماغه كلياً، ولو مع بقاء نبضات قلبه بالتنفس الاصطناعي؟ جزاكم الله خيراً.

وَرَزَقَهُ، وَشَقِيَّ أَوْ سَعِيدٍ، ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ⁽¹³⁾؛ فإنه يُسْتَدَلُّ بقياس العكس على حصول الموت وتحققه بمفارقة الروح للبدن.

وإذا تقرر ما سبق فإن العلماء والأطباء لم يختلفوا في هذه الحقيقة الشرعية المتمثلة في مفارقة الروح البدن؛ بل حكموا بالوفاة على من تلفت خلايا دماغه وتعطلت جميع وظائفه وتوقف قلبه عن النبض توقفاً كلياً، وعليه فإنه - في تحرير محل النزاع - يتقرر أن اجتماع العلتين والاستدلال بهما على تحقق الموت ووقوع الوفاة بمفارقة الروح البدن أمرٌ مُجمَعٌ عليه، هذا من جهة.

كما أنه لا خلاف - من جهة أخرى - في الحكم بحياة المريض إذا طرأ على دماغه عارضٌ معلومٌ زواله يمنعه في ذلك الوقت من القيام بمهمته.

وإنما يتوجه الخلاف بينهما فيما إذا استمر القلب في نبضاته مع تلف جذع الدماغ، فهل يُحكم عليه - شرعاً - بالموت أم لا بُدٌّ من اجتماع العلتين السابقتين حتى يُقرر فيه هذا الحكم؟

والقول المعتمد في هذه المسألة: عدم اعتبار موت الدماغ موتاً حقيقياً دون قلبه، ولا تترتب عليه آثار موته به حتى يتوقف قلبه عن النبض توقفاً نهائياً، ويُتَيَقَّنُ من مفارقة الروح للبدن بأمارات ذكرها الفقهاء، منها: شحوص البصر، وتوقف التنفس، وبرودة البدن، واسترخاء القدمين، وانخساف

(13) أخرجه البخاري (3332)، ومسلم (2643)، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

الصُدْغَتَيْنِ، ونحو ذلك من العلامات الدالة على الوفاة يقيناً، ولا يجوز العمل فيها بالشك ولا غلبة الظن؛ لأن الأصل في المريض الحياة، فتستصحى حياته ولا يُجَزَّمُ بموته إلا بعد التيقن من زوالها منه؛ إذ «الأصل بقاء ما كان على ما كان»⁽¹⁴⁾، والحكم بموت دماغه مع بقاء نبضات قلبه وتنفسه وغيرهما من علامات الحياة: هو شك في موته؛ لذلك وجب العمل باليقين الموجب للحكم بحياته وهو الأصل - كما تقدم - عملاً بقاعدة: «اليقين لا يزول بالشك»⁽¹⁵⁾، قال ابن قدامة رحمته الله: «وإن اشتبه أمر الميت اعتبر بظهور أمارات الموت، من استرخاء رجليه، وانفصال كفيته، وميل أنفه، وامتداد جلدة وجهه، وانخساف صدغيه، وإن مات فجأة كالمصعوق، أو خائفاً من حرب أو سبع، أو تردى من جبل؛ انتظر به هذه العلامات حتى يتيقن موته»⁽¹⁶⁾، وقال النووي رحمته الله: «فإن شك بأن لا يكون به علة، واحتمل أن يكون به سكتة، أو ظهرت أمارات فزع أو غيره، أحر إلى اليقين بتغيير الرائحة أو غيره»⁽¹⁷⁾.

ولا يُقَاسُ الميت دماغياً على المولود الذي لم يصرخ حال ولادته ولو تنفس أو تحرك؛ لأن اعتبار حياة المولود من موته محل نزاع بين العلماء؛ فهو - إذن - مشكوك في حياته، بخلاف المريض فإن الأصل فيه الحياة ولو مات دماغه، ما لم يتيقن من مفارقة الروح جسده

(14) انظر «الأشباه والنظائر» للسيوطي (ص51).

(15) انظر المرجع السابق (ص50).

(16) «المعني» لابن قدامة (2/452).

(17) «روضة الطالبين» للنووي (2/98).

بأماراته؛ لذلك يتعدى القياس عليه؛ لظهور الفارق بينهما.

وعليه، فلا تترتب الآثار التي تعقب الموت من: اعتداد زوجته، وتنفيذ وصاياه، وقسمة تركته، ونحو ذلك، إلا بعد تحقق وفاة الميت التي لا تكون إلا باجتماع العلتين من تلف خلايا الدماغ، مع توقف القلب والتنفس نهائياً، وما يستتبعه من علامات الموت الأخرى على وجه اليقين، قال ابن القيم رحمته الله: «إذا شك: هل مات مورثه فيحل له ماله أو لم يمت؟ لم يحل له المال حتى يتيقن موته»⁽¹⁸⁾.

أما عن رفع أجهزة الإنعاش عن المريض بعد موت دماغه؛ فقد أفتى المجمع الفقهي وهيئة كبار العلماء بأن المريض الذي ركبت على جسده أجهزة الإنعاش يجوز رفعها إذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلاً نهائياً، وقررت لجنة من ثلاثة أطباء اختصاصيين خبراء أن التعطل لا رجعة فيه، وإن كان القلب والتنفس لا يزالان يعملان ألياً بفعل الأجهزة المركبة، لكن لا يُحكم بموته شرعاً إلا إذا توقف التنفس والقلب توقفاً تاماً بعد رفع هذه الأجهزة، كما سبق بيانه.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وأخوانه إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.



(18) «بدائع الفوائد» لابن القيم (3/273).

قائمة بالسماء المطهرين

في مسابقة مجلة الإصلاح الثانية

الإناء	
المنطقة	الفائزة
الجزائر	❁ فاطمة تقازي
بومرداس	❁ حياة الخربة
الشلف	❁ أمينة بن بريك
الشلف	❁ يمينه طرفاوي
عيد الدفلى	❁ العالية عز الدين

الذكور	
الفائز	المنطقة
❁ علي بومدين	عين الدفلى
❁ فريد غطوط	جيجل
❁ بلال غلبي	جيجل
❁ رمضان عبد القادر	غليزان
❁ فيصل بوحريرة	الشلف

المجلس الأعلى للمعاهد العليا

سُحْنُونُ بْنُ سَعِيدِ التَّنُوخِيِّ سَيِّدُ أَهْلِ الْمَغْرِبِ

عبد الله بوزنون

ماجستير في العلوم الإسلامية - المدية

الحمد لله رب العالمين، ولا عدوان إلا على الظالمين.

وبعد:

فإنَّ اللهَ حفظَ كتابَه ودينَه وسخرَ لحفظه علماءَ أجلاءَ وأئمةَ فضلاءَ «يدعون من ضلَّ إلى الهدى، ويصبرون منهم على الأذى، يُحيون بكتاب الله الموتى، ويُبصرون بنور الله أهل العمى، ينفون عن كتاب الله تحريفَ الغالين، وانتحالَ المبطلين، وتاويلَ الجاهلين»، ومن خاصَّةِ أولئك الأعلام ودُرَّةِ شيوخ الإسلام، شيخ المالكية و«سيد أهل المغرب» الإمام سُحْنُونُ بْنُ سَعِيدِ التَّنُوخِيِّ الَّذِي مَلَأَ عِلْمُهُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ وَبَلَغَ صِيَتُهُ الْأَفَاقَ؛ لِمَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ أَخْلَاقٍ عَاضِلَةٍ وَعَقِيدَةٍ ثَابِتَةٍ فَقَدْ ضَرَبَ تَحْتَهُ بِزُهْدِهِ وَوَرَعِهِ وَثَبَاتِهِ فِي السُّنَّةِ وَصَلَابَتِهِ فِي الْحَقِّ أَرْوَغَ الْأَمْثَلَةِ وَوَقَفَ فِيهَا أَشْرَفَ الْمَوَاقِفِ، فَهُوَ يُعَدُّ بِحَقِّ نَبْرَاسٍ يَسْتَتِيرُ بِدَرْبِهِ الْعُلَمَاءُ وَالْفُقَهَاءُ وَكَذَا الْحُكَّامُ وَالْقَضَاةُ، كُلُّ ذَلِكَ يَسْتَدْعِي مَنَّا أَنْ نُجَلِّيَ شَيْئًا مِنْ حَيَاتِهِ وَمَوَاقِفِهِ فِي تَرْجُمَةٍ

ولو موجزة.. نُبرِّزُ خلالها أهمَّ المعالم في حياة هذا العالم الجليل والقاضي العادل والعايد الزاهد⁽¹⁾.

اسمه ومولده ونسبه

هو الإمام: أبو سعيد سُحْنُونُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ حَبِيبِ التَّنُوخِيِّ⁽²⁾، واسمه عبد السلام، ولقبه سُحْنُونُ - بفتح السين المهملة وضمة نون⁽³⁾.. قيل سُمِّيَ سُحْنُونُ

(1) لقد اهتم العلماء بترجمة الإمام سُحْنُونُ يقول ابن مَرْحُونٍ: «وقد جمع لناس أخبار سُحْنُونِ مفردة ومصافة وممن ألف فيها تأليفًا مفردًا أبو العرب التميمي ومحمد بن حارث القروي، وصنف فيه أبو محمد ابن السيد البطليوسي جزءًا». انظر: «الديباج المذهب» (30/2)، و«فيثات الأعيان» (180/3)، و«نظر ترجمته في «طبقات علماء إفريقيا» (101/1)، «ترتيب المدارك وتقريب المسالك» (45/4)، «الديباج المذهب» (30/2)، «رياض النعموس» (347/1)، «وفايات الأعيان» (182/3)، «تاريخ الإسلام» (867/5)، «سير أعلام النبلاء» (64/12)، «الأعلام» (5/4).

(2) قال محمد ابنه: «قلت يا أبا ابن سَعِيدٍ: من تنوح؟ فقال لي وما تحتاج إلى ذلك، فم أرل به، حتى قال لي نعم، وما يعني عنك ذلك من الله شيئًا، إن لم تنق، «سريب المدارك» (45/4)، وسبح يطلق على نسب قبائل من البحرين وقد ينسب إلى حمير بن سبأ فيكون من اليمن، انظر «الأنساب للسمعاني» (96/3).

(3) تنبيه اسم سُحْنُونُ ذَكَرْتُهُ مَصْرُوفًا عَلَى اعتباره الضَّمُّ فِي أَوَّلِهِ، كَمَا قَالَ النَّاطِلُ سُحْنُونُ صَنَعَ سِينَهُ فَيَنْصَرِفُ وَإِنْ فَتَحْتَهُ فَعَبْرٌ مُنْصَرِفٌ

باسم طائرٍ حديدٍ لَحْدَتِهِ فِي الْمَسَائِلِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ إِفْرِيقِيَّةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ صُلَيْبَةِ الْعَرَبِ، فَأَصْلُهُ مِنَ الشَّامِ مِنْ أَهْلِ حِمَاصٍ، قَدِمَ أَبُوهُ مَعَ الْجَيْشِ مُجَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ مِنْ جُنْدِ أَهْلِ حِمَاصٍ. وَلِدَ سُحْنُونُ تَحْتَهُ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ كَمَا قَالَ ابْنُ يُونُسَ فِي «تاريخه»، وَقَالَ أَبُو بَكْرِ الْمَالِكِيُّ: «فِي رَجَبِ سَنَةِ سِتِّينَ وَمِائَةٍ»، وَيُقَالُ إِحْدَى وَسِتِّينَ، فِي بَلَدَةٍ يُقَالُ لَهَا «مَرْزَانَةُ الشَّرْقِ» كَمَا قَالَ الْحَارِثُ بْنُ مَسْكِينٍ⁽⁴⁾.

نشأته العلمية

أَخَذَ سُحْنُونُ الْعِلْمَ عَنْ مَشَايخ الْقَيْرَوَانِ: كَابْنِ غَانِمٍ وَأَبِي خَارِجَةَ وَبَهْلُولٍ، وَعَلِيِّ بْنِ زِيَادٍ وَغَيْرِهِمْ، ثُمَّ رَحَلَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ، وَكَانَ أَوَّلَ خُرُوجِهِ إِلَى مِصْرَ سَنَةِ ثَمَانٍ وَسَبْعِينَ وَذَلِكَ فِي حَيَاةِ مَالِكٍ، لَكِنَّهُ لَمْ يُدْرِكْهُ، مَعَ أَنَّ مَالِكَاً تَوَفَّى مَالِكٌ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ أَوْ تِسْعَةِ عَشَرَ، يَقُولُ سُحْنُونُ: «كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ الْقَاسِمِ، وَجَوَابَاتُ مَالِكٍ تَرِدُ عَلَيْهِ، فَقِيلَ لَهُ: فَمَا مَنَعَكَ مِنَ السَّمَاعِ مِنْهُ؟ قَالَ: (4) «رياض النعموس» (347/1).

قَلَّةُ الدَّرَاهِمِ»⁽⁵⁾، وقال أيضاً: «لَحَى اللَّهُ الْفَقْرَ، فَلَوْلَاهُ لَأَدْرَكْتُ مَالَكَا»⁽⁶⁾.

فسمع سُحُنُونٌ فِي رِحْلَتِهِ إِلَى مِصْرَ وَالْحِجَازِ مِنْ مَشَايِخَ كَثْرَ، فَسَمِعَ مِنْ تِلَامِذَةِ مَالِكِ كَابِنِ الْقَاسِمِ، وَأَشْهَبِ وَأَبْنِ وَهْبٍ، وَيُوسُفَ بْنَ مُحَمَّدٍ، وَأَبْنِ نَافِعِ الصَّائِغِ، وَغَيْرِهِمْ، وَبَعْدَ أَنْ نَهَلَ مِنْ مَعِينِ الْعِلْمِ رَجَعَ إِلَى إِفْرِيقِيَّةَ، سَنَةَ إِحْدَى وَتِسْعِينَ وَمِائَةً، وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ سُحُنُونٌ: «خَرَجْتُ إِلَى ابْنِ الْقَاسِمِ، ابْنِ خَمْسٍ وَعَشْرِينَ، وَقَدِمْتُ إِفْرِيقِيَّةَ ابْنَ ثَلَاثِينَ سَنَةً»⁽⁷⁾.

شيوخه وتلاميذه

لقد أكثر سُحُنُونٌ تَكْلُفَهُ مِنَ الشُّيُوخِ مِمَّا أَثَّرَ ذَلِكَ فِي نُبُوغِهِ الْفِكْرِيِّ وَشَخْصِيَّتِهِ الْعِلْمِيَّةِ، فَأَخَذَ سُحُنُونٌ الْعِلْمَ أَوَّلَ مَا أَخَذَ - كَمَا مَرَّ - عَنْ عُلَمَاءَ بَلَدِهِ بِالْقَيْرَوَانِ كَأَبِي خَارِجَةَ وَبِهْلُولٍ وَعَلِيٍّ ابْنِ زِيَادٍ وَابْنِ أَبِي حَسَّانٍ وَابْنِ غَانِمٍ وَابْنِ أَشْرَسٍ وَابْنِ أَبِي كَرِيمَةَ وَأَخِيهِ: حَبِيبٍ وَمَعَاوِيَةَ الصَّمَادَحِيِّ وَأَبِي زِيَادٍ الرَّعِينِيِّ⁽⁸⁾، ثُمَّ رَحَلَ فَسَمِعَ عَنْ مَشَايِخِ

(5) قيل أول ما رحل سُحُنُونٌ سَنَةَ (188هـ) كَمَا قَالَ أَبُو الْعَرَبِ، وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدُونَ: «هَجَرَ إِلَى مِصْرَ أَوَّلَ سَنَةِ (178هـ) فِي حَيَاةِ مَالِكٍ، وَمَاتَ مَالِكٌ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ أَوْ تِسْعَةِ عَشَرَ»، قَالَ عِيَاضٌ عَنْ قَوْلِ أَبِي الْعَرَبِ: «إِنْ صَحَّ هَذَا، فَلَهُ رِحْلَتَانِ وَالْأَمَّا قَوْلُ أَبِيهِ أَصَحُّ فَإِنَّهُ سَمِعَ مِنْ مَاتَ قَبْلَ ثَمَانٍ وَثَمَانِينَ مِنَ الْمَدِينِيِّينَ بِهَا كَابِنِ نَافِعٍ تَوَفَّى سَنَةَ سِتٍّ وَثَمَانِينَ، «تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ» (46/4) وَقَوْلُ سَعْدُونَ هَذَا يَبِينُ أَنَّهُ لَمْ يَلِقْ مَالَكًا وَهَذَا يَدْحِصُ قَوْلُ بَعْضِ مَنْ تَرَجَّمَ لِسُحُنُونٍ تَكْلُفَهُ مِنْهُمْ ابْنَ حَبِيبٍ فِي «تَقَاتِ» (299/8) حَيْثُ قَالَ: «مِنْ فَقَهَاءِ أَصْحَابِ مَالِكٍ، مَعْنَى حَالِسِهِ مَدَنٍ وَأَعْرَبِ سَمَاعِيلِ الْأَصْبَهَانِيِّ فَقَالَ: «جَالَسَ مَالِكٌ مِنْ أَنْسٍ مَدَّةً كَبِيرَةً» سِيرُ السَّلَفِ الصَّالِحِينَ» (ص117).

(6) «الدِّيْبَاجُ الْمُنْقَبِ» (31/2).

(7) «الدِّيْبَاجُ الْمُنْقَبِ» (31/2).

(8) «الدِّيْبَاجُ الْمُنْقَبِ» (31/2).

مِصْرَ وَالْحِجَازَ فَسَمِعَ بِمِصْرَ مِنْ ابْنِ الْقَاسِمِ وَأَبْنِ وَهْبٍ وَأَشْهَبِ وَأَبْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ وَشُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ وَيُوسُفَ بْنَ عَمْرِ، وَسَمِعَ بِالْمَدِينَةِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ وَمَعْنِ بْنِ عَيْسَى وَأَنْسِ بْنِ عِيَاضٍ وَأَبْنِ الْمَاجْشُونِ وَمُطَرِّفَ الْمَغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَسَمِعَ بِمَكَّةَ مِنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ، وَحَفْصَ ابْنَ غِيَاثٍ، وَأَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ، وَيَزِيدَ ابْنَ هَارُونَ، وَسَمِعَ بِالشَّامِ مِنَ الْوَلِيدِ ابْنِ مُسْلِمٍ وَأَيُّوبَ بْنَ سَعِيدِ الْحِمَيْرِيِّ، وَغَيْرِهِمْ⁽⁹⁾.

وَأَمَّا عَنْ تِلَامِذَتِهِ فَقَدْ رَحَلَ إِلَيْهِ الطَّلَبَةُ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَكَثُرَ النَّاسُ مِنَ الْأَخْذِ عَنْهُ عِلْمًا وَهُمْ وَعِبَادُهُمْ، يَقُولُ أَبُو الْعَرَبِ كَمَا فِي «تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ» (4/73): «كَانَ الَّذِينَ يَحْضُرُونَ مَجْلِسَ سُحُنُونٍ مِنَ الْعِبَادِ أَكْثَرَ مِمَّنْ يَحْضُرُهُ مِنْ طَلَبَةِ الْعِلْمِ، كَانُوا يَأْتُونَهُ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ» وَقَدْ حَزَرَ بَعْضُهُمْ عِدَّةَ تِلَامِذَتِهِ وَمَنْ يَحْضُرُ لَهُ فَقِيلَ: بَلَفُوا تِسْعِمَائَةَ إِنْسَانٍ⁽¹⁰⁾.

وَمِنْ هَؤُلَاءِ التِّلَامِذَةِ وَلَدَهُ مُحَمَّدٌ فَقِيهَ الْقَيْرَوَانِ، وَأَصْبَغُ بْنُ خَلِيلٍ الْقُرْطُبِيُّ، وَبَقِي بْنُ مَخْلَدٍ، وَسَعِيدُ ابْنِ نَمْرِ الْفَافَقِيِّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَافِقٍ التُّونُسِيِّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ دُوسِ الْمَغْرِبِيِّ، وَوَهْبُ بْنُ نَافِعٍ، وَيَحْيَى ابْنُ الْقَاسِمِ بْنِ هَلَالِ الزَّاهِدِ، وَمُطَرِّفُ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُرَوَّانِيِّ، وَيَحْيَى بْنُ عَمْرِو الْكِنَانِيِّ الْأَنْدَلُسِيِّ، وَعَيْسَى بْنُ مَسْكِينٍ، وَحَمْدِيسُ، وَابْنُ مَفِيثٍ، وَابْنُ الْحَدَّادِ، وَعِدَّةٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ⁽¹¹⁾.

(9) «تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ» (47/4)، وَ«رِيَاضُ التَّمُوسِ» (348/1).

(10) «سِيرُ أَعْلَامِ النَّبِلَاءِ» (68/12).

(11) «سِيرُ أَعْلَامِ النَّبِلَاءِ» (64/12).

وهؤلاء التلامذة كانوا خيرَ خلفٍ لشيخهم وخيرَ وفودٍ إلى بلدانهم، وفي ذلك يقول ابنُ عجلانِ الأندلسي: «مَا بَوْرِكَ لِأَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِي أَصْحَابِهِ مَا بَوْرِكَ لِسُحُنُونٍ فِي أَصْحَابِهِ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا فِي كُلِّ بَلَدٍ أَثْمَةً»⁽¹²⁾.

ثناء العلماء عليه

لقد بلغ سُحُنُونٌ مِنَ الْعِلْمِ مَبْلَغًا عَظِيمًا مِنْ أَثَرِ رِحْلَتِهِ وَلِقَائِهِ بِالشُّيُوخِ فَانْتَشَرَ ذِكْرُهُ فِي الْأَفَاقِ وَسَارَتْ بِأَخْبَارِهِ الرُّكْبَانُ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ لِسَانًا صَدَقَ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ يَثْنُونَ عَلَى عِلْمِهِ وَيَذْكُرُونَ فَضْلَهُ وَعِبَادَتَهُ، وَقَدْ وَصَفَهُ أَبُو الْعَرَبِ بِوَصْفِ جَامِعٍ فَقَالَ: «كَانَ جَامِعًا لِلْعِلْمِ، فَتَقِيَّةَ الْبَدَنِ، اجْتَمَعَتْ فِيهِ خِلَالُ مَا اجْتَمَعَتْ فِي غَيْرِهِ: الْفَقْهُ الْبَارِعُ، وَالْوَرَعُ الصَّادِقُ، وَالصَّرَافَةُ فِي الْحَقِّ، وَالزُّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا، وَالتَّخَشُّعُ فِي الْمَلَبَسِ وَالْمَطْعَمِ، وَالسَّمَاحَةُ وَالْتَرَكُ، لَا يَقْبَلُ مِنَ السُّلْطَانِ شَيْئًا»⁽¹³⁾، وَقَالَ حَمْدِيسُ: «رَأَيْتُ أَبَا مَصْعَبٍ بِالْمَدِينَةِ وَغَيْرَهُ، وَبِمِصْرَ أَصْحَابَ ابْنِ الْقَاسِمِ، وَبِمَكَّةَ عُلَمَاءَ مِنْ أَهْلِ بَغْدَادَ، وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُ فِيهِمْ مِثْلَ ابْنِ سُحُنُونٍ وَلَا رَأَيْتُهُ بَعْدَهُ»، وَقَالَ عَنْهُ يُونُسُ ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: «هُوَ سَيِّدُ أَهْلِ الْمَغْرِبِ» فَقَالَ لَهُ حَمْدِيسُ (الْقَطَّانُ): «أَوَّلَمَ يَكُنْ سَيِّدُ أَهْلِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ؟ قَالَ: قَدْ كَانَ رَجُلًا نَبِيلًا فَاضِلًا خَيْرًا، مِنْ شَأْنِهِ وَمِنْ شَأْنِهِ، فَأَتَتْهُ عَلَيْهِ وَرَفَعَ بِهِ»، وَقَالَ الشَّيْرَازِيُّ: «إِلَيْهِ انْتَهَتْ الرُّئَاسَةُ فِي الْعِلْمِ بِالْمَغْرِبِ وَعَلَى قَوْلِهِ الْمُعَوَّلُ بِالْمَغْرِبِ، وَصُنِّفَ «الْمُدُونَةُ» وَعَلَيْهَا يَعْتَمِدُ

(12) «السَّيْرُ» (65/12).

(13) «مطبوعات علماء إفريقية» (ص101).

أهل القيروان، وحصل له من الأصحاب ما لم يحصل لأحد من أصحاب مالك، وعنه انتشر علم مالك بالمغرب، وقال تلميذه ابن وضاح: «كان سُحنون يروي تسعة وعشرين سماعاً، وما رأيت في الفقه مثل سُحنون في المشرق»، وقال أبو بكر المالكي: «وكان مع هذا رقيق القلب، غزير الدمعة، ظاهر الخشوع متواضعاً، قليل التصنع، كريم الأخلاق، حسن الأدب، سالم الصدر، شديداً على أهل البدع، لا يخاف في الله لومة لائم، انتشرت إمامته في المشرق والمغرب، وسلم له الإمامة أهل عصره، واجتمعوا على فضله وتقديمه»، وقال عيسى ابن مسكين: «سُحنون راهب هذه الأمة، ولم يكن بين مالك وسُحنون أفة من سُحنون»⁽¹⁴⁾.

ورعه وزهده

خلق الورع خلّة أنصف بها العبّاد الزّاهدون، وشامة تميز بها العلماء العاملون، وقد أخذ سُحنون رحمه الله به بحفظ وإفرا حتى صار علماً له يضرب به المثل، ويظهر ورعه في فتياه رحمه الله حيث كان متوقفاً في الصّيا لا يتكلّم فيها إذا اشتبهت عليه المسائل مع سعة اطلاعه

(14) انظر هذه الأقوال في «طبقات الفقهاء» (ص 156)، «ترتيب المدارك» (48/4)، و«سير أعلام النبلاء» (65/12)، بقي أن ننبّه أن سُحنوناً لم يلق ذلك التوثيق عند أهل الحديث، أي في ضبطه وحفظه. ولعل هذا راجع إلى توسعه في الفقه دون الحديث كما قال الذهبي: «ولم يتوسع في الحديث كما توسع في المروء» «سير أعلام النبلاء» (64/12)، بل نجد بعض أهل الحديث غمز في حفظه قال الخليلي في «الإرشاد» (269/1): «لم يرض أهل الحديث حفظه اهـ، لكننا نجد في مقابل ذلك أن بعض المعدين وثقه أعني ابن حبان فقد ذكره في «الثقات» (299/8)، والمسألة تحتاج إلى تحرير أكثر والله أعلم.

فقال سُحنون: هيهات يا ابن أخي ليس بقولك هذا أبذل لحمي ودمي للنار، وما أكثر ما لا أعرف، إن صبرت رجوت أن تقلّب بمسألتك وإن أردت أن تمضي إلي غيري فامض تجب من ساعتك، فقال: إنما جئت إليك ولا أستفتي غيرك، قال: فاصبر، ثم أجابه بعد ذلك»⁽⁹⁾.

وكان يقول: «أجرأ الناس على الفتيا أقلهم علماً، يكون عند الرجل الباب الواحد من العلم يظن أن الحق كله فيه»⁽²⁰⁾، كما يظهر ورعه في موقفه من الهبات والعطايا التي كانت تصله من الأمراء والحكام، فلما تولى سُحنون القضاء لبني الأغلب كان رحمه الله لا يأخذ على قضائه أجراً ولا يقبل من الأمراء عطية أوهبة تورعاً وزهداً، وفي ذلك يقول رحمه الله: «فوالله لقد ابتليت بهذا القضاء وبهم، والله ما أكلت لهم لقمة، ولا شربت لهم شربة، ولا لبست لهم ثوباً، ولا ركبت لهم دابة، وما أخذت لهم صلة، وإنّي لأدخل عليهم، فأكلهم بالتشديد، وما عليه العمل وفيه النجاة، ثم أخرج عنهم، فأحاسب نفسي، فأجد عليّ الدرك مع ما ألقاهم به في الشدة والغلظة، وكثرة

ووفرة ذكائه يقول رحمه الله: «أنا أحفظ مسائل - سمّاها - تبلغ ثمانية أقاويل من ثمانية أنمة، فكيف ينبغي لي أن أعجل بالجواب حتى أتخير، فلم ألام في حبس الجواب»⁽¹⁵⁾، بل كان من شدة ورعه يفتي الناس في المسألة بالجواز ويشدد على نفسه تورعاً، فمما ذكر عنه أنه كان لا يشرب من المواجه التي بينها السلاطين تورعاً، ويفتي بجواز ذلك، ويقول: «إنما هي حجارة جمعوها، ساق الله إليها الماء»⁽¹⁶⁾، والمواجه: جمع ماجل، وهو عند أهل المغرب حوض كبير يجمع فيه الماء»⁽¹⁷⁾.

ومثله ما كان يفتي الناس بجواز شراء تمر مكة ويشدد على نفسه بالمنع لشبهة أنها من الصدقات»⁽¹⁸⁾.

وجاء رجل إلى سُحنون يسأله عن مسألة فأقام يتردد إليه ثلاثة أيام فقال: «مسألتني أصلحك الله اليوم ثلاثة أيام؟ فقال له: «وما أصنع بمسألتك مسألتك معضلة وفيها أقاويل وأنا متحير في ذلك فقال: وأنت أصلحك الله لكل معضلة؟

(15) «طبقات علماء إمريقية» (ص 103).

(16) «ترتيب المدارك» (79/4).

(17) «تكملة المعاجم العربية» (87/1).

(18) «رياض النعوس» (350/1).

(19) «ترتيب المدارك» (75/4).

(20) «جامع بيان العلم» (1124/2).



مُخَالَفَتِي هَوَاهِم، ووعظي لهم، فَوَدِدْتُ أَنْ أَنْجُوَ مِمَّا دَخَلْتُ فِيهِ كِفَافًا⁽²¹⁾.
وَأَمَّا عَنْ زُهْدِهِ فَكَانَ تَحَلُّهُ مِنْ أَزْهَدِ النَّاسِ فِي وَقْتِهِ، كَيْفَ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَقَدْ جَاءَتْهُ الدُّنْيَا بِبَهْرَجَتِهَا وَزِينَتِهَا حِينَ تَوَلَّى زِمَامَ الْقَضَاءِ، لَكِنَّهُ أَعْرَضَ عَنْهَا زُهْدًا فِيهَا وَطَمَعًا فِيمَا عِنْدَ اللَّهِ شَهْدًا لَهُ بِهَذَا الْقَاصِي قَبْلَ الدَّانِي فَهَذَا أَبُو الْعَرَبِ يَحْكِي عَمَّنْ لَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ سُحُنُونٍ «كُلُّهُمْ يَقُولُونَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِثْلَ سُحُنُونٍ فِي وَزَعِهِ وَفَقْهِهِ وَزُهْدِهِ»⁽²²⁾.
وهذه واقعة يَحْكِيهَا أَحَدُ تَلَامِيذِهِ نَدُلُّ عَلَى زُهْدِهِ وَتَوَاضُّعِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَمْدِيسُ: «دَخَلْتُ عَلَيْهِ يَوْمًا، وَهُوَ يَأْكُلُ خَبْزًا، يَبْلُغُهُ فِي الْمَاءِ وَيَغْطِسه فِي الْمَلْحِ، فَقَالَ: أَمَا أَنِّي لَمْ أَكُلْهُ زَهَادَةً فِي الدُّنْيَا، وَلَكِنْ لِنَلَا أحتَاجَ إِلَى هَؤُلَاءِ، فَأَهْوُونَ عَلَيْهِمْ»⁽²³⁾، وَلِهَذَا قِيلَ عَنْهُ أَخَذَ سُحُنُونٌ بِمَذْهَبِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّى فِي الْعَيْشِ⁽²⁴⁾.

وفاته

بعد حياة مليئة بالعلم والدعوة والعدل بين الناس أَتَتْ سُحُنُونًا الْمَنِيَّةُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَذَلِكَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ التَّاسِعِ مِنْ رَجَبٍ، وَقِيلَ: يَوْمَ الْأَحَدِ لثَلَاثَ خَلَوْنَ مِنْهُ، وَقِيلَ: لِسَبْعِ خَلَوْنَ مِنْهُ، سَنَةَ أَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يُوَاسٍ ثَمَانِينَ سَنَةً، وَصَلَّى عَلَيْهِ الْأَمِيرُ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَغْلَبِ فِي مُصَلًى بَابِ نَافِعٍ وَدُفِنَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ رَحِمَهُ اللَّهُ⁽²⁵⁾.

21، «ترتيب المدارك» (76/4).

(22)، «الترتيب» (49/4).

(23)، «ترتيب المدارك» (80/4).

(24)، «ترتيب المدارك» (53/4).

(25) انظر «تاريخ ابن يونس المصري»- تاريخ العرباء.

(90/2)، «ترتيب المدارك» (85/4)، «وفيات

الأعيان» (182/3)، «رياض النعموس» (348/1).



شدته في السنة والرد على أهل الأهواء

لَقَدْ وَرِثَ سُحُنُونٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ تَلَامِذِهِ مَالِكٍ وَأَهْلِ الْحَدِيثِ التَّمَسُّكَ بِالسُّنَّةِ وَمُجَانِبَةَ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدْعِ فَاشْتَهَرَ بِذَلِكَ وَعُرِفَ بِهِ حَتَّى شَهِدَ لَهُ بِذَلِكَ عُلَمَاءُ عَصْرِهِ، يَقُولُ أَبُو عَثْمَانَ سَعِيدُ ابْنِ الْحَدَّادِ: «مَا كَانَ يَهْدِي الْبِلَدَ أَحَدٌ أَقْوَمَ بِالسُّنَّةِ مِنْ رَجُلَيْنِ الْبَهْلُولِ فِي وَقْتِهِ، وَسُحُنُونٍ فِي وَقْتِهِ»⁽²⁶⁾، فَقَدْ كَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ مُجَانِبًا لِأَهْلِ الْبِدْعِ لَا يُحَدِّثُهُمْ وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ، يَقُولُ سُحُنُونٌ: «إِنَّمَا اقْتَدَيْتُ فِي تَرْكِ السَّلَامِ عَلَى أَهْلِ الْأَهْوَاءِ وَالصَّلَاةِ خَلْفَهُمْ بِمَعْلَمِي الْبَهْلُولِ»⁽²⁷⁾، وَلَمَّا تَوَلَّى سُحُنُونٌ زِمَامَ الْقَضَاءِ أَعْلَنَ النَّفِيرَ عَلَى أَهْلِ الْبِدْعِ، قَالَ أَبُو الْعَرَبِ: «كَانَ أَوَّلُ مَنْ

(26) «رياض النعموس» (203/1).

(27) «رياض النعموس» (203/1).

شَرَّدَ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ مِنَ الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ، وَكَانُوا فِيهِ حُلَقًا لِلصُّفَرِيَّةِ، وَالْإِبَاضِيَّةِ مُظْهِرِينَ لَزِينِهِمْ»⁽²⁸⁾، وَكَانَتْ لَهُ صَوْلَاتٌ وَجَوَلَاتٌ مَعَ رُؤُوسِ أَهْلِ الْبِدْعِ كَيْعْقُوبَ بْنِ الْمَضَارِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْجَوَادِ وَغَيْرِهِمْ، وَقَدْ كَانَ هَذَا الْأَخِيرَ قَاضِيًا ظَالِمًا يَقُولُ بِخُلُقِ الْقُرْآنِ وَيَمْتَحِنُ عَلَيْهِ وَمِمَّنْ امْتَحَنَهُمْ سُحُنُونٌ رَحِمَهُ اللَّهُ، فَتَنَصَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعُزِّلَ بَعْدَهَا مِنَ الْقَضَاءِ، فَقَالَ فِي ذَلِكَ سُحُنُونٌ لِمُحَمَّدِ بْنِ الْأَغْلَبِ: «أَيُّهَا الْأَمِيرُ، أَحْسَنَ اللَّهُ جَزَاءَكَ فَقَدْ عَزَلْتَ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةَ وَجَبَّارَهَا وَظَالِمَهَا»، قَالَ الرَّأَوِيُّ: وَابْنُ أَبِي الْجَوَادِ حَاضِرٌ وَلِحَيْثُهُ تَضَمَّرَبُ عَلَى صَدْرِهِ وَكَانَ تَامَ اللَّحْيَةِ»⁽²⁹⁾.

وَلَمَّا تَوَلَّى سُحُنُونٌ الْقَضَاءَ بَعْدَهَا صَرَبَ ابْنُ أَبِي الْجَوَادِ حَتَّى آدَى ذَلِكَ إِلَى هَلَاكِهِ، قِيلَ لَدَيْنِ جَعْدِهِ، وَقَالَ عِيَّاضُ: «قِيلَ بَلْ فَعَلَ ذَلِكَ بِهِ لَمَّا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْبِدْعَةِ»⁽³⁰⁾.

وَفِي مُقَابِلِ بُغْيَةِ أَهْلِ الْبِدْعِ نَجْدُ الْإِمَامِ سُحُنُونًا يُحِبُّ أَهْلَ السُّنَّةِ وَيَحْتَفِي بِهِمْ، فَفِي «تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ» (4/79) عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ بَارٍ قَالَ: وَقَدْ ذَكَرَ قِصَّةَ لَهُ مَعَ سُحُنُونٍ: «فَقَالَ لِي [أَيُّ سُحُنُونٍ]: يَا أَهْلَ الْأَنْدَلُسِ أَنَا أَحِبُّكُمْ؛ لِأَنَّكُمْ قَوْمٌ سُنَّةٌ وَخَيْرٌ، وَلَعَلَّ احْتِفَاءَ سُحُنُونٍ بِأَهْلِ السُّنَّةِ لَمَّا يَرَى مِنْ أَثَرِ الْقُرْبَةِ عَلَيْهِمْ فَهُوَ يَرَاهُمْ فِي قَلَّةٍ وَغُرْبَةٍ، يَقُولُ سُحُنُونٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي جَاءَ: «يَسْمَنُ الرَّجُلُ رَاحِلَتَهُ حَتَّى

(28) «طبقات علماء إفريقية» (ص 102).

(29) «البيان المغرب» (109/1).

(30) «ترتيب المدارك» (62/4).

تُعَقَّد شعماً⁽³¹⁾؛ «إِنِّي أَظُنُّ أَنَا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، فَطَلَبْتُ أَهْلَ السُّنَّةِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، فَكَانُوا كَالْكُوكَبِ الْمُضِيِّ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ»⁽³²⁾.

وَمِمَّا يُظْهِرُ بِجَلَاءِ سُنَّةِ الْإِمَامِ سُحُنُونِ ذِمَّةَ لِلرَّأْيِ وَاعْتِنَاؤُهُ بِالْآثَارِ فَيَقُولُ عَنِ الرَّأْيِ الْعَارِي عَنِ الدَّلِيلِ: «مَا أَدْرِي مَا هَذَا الرَّأْيُ سُنَّكَتَ بِهِ الدِّمَاءُ وَاسْتَحْلَّتْ بِهِ الْفُرُوجُ وَاسْتَحَقَّتْ بِهِ الْحَقُوقُ»⁽³³⁾، وَيَقُولُ: «إِنَّمَا عَزَاؤُنَا فِي هَذِهِ الْآثَارِ، فَأَمَّا هَذِهِ الْمَسَائِلُ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَتِهَا»⁽³⁴⁾، وَلِهَذَا نَجِدُ سُحُنُونًا رَحِمَهُ عَلَيْهِ «الْمُدُونَةَ» بِالْأَحَادِيثِ وَوَشَّعَهَا بِالْآثَارِ حَتَّى لَا تَكُونَ رَأْيًا مُجَرَّدًا قَالَ الدَّهْبِيُّ: «فَلَمَّا ارْتَحَلَ سُحُنُونٌ بِهَا لَأَيِّ «الْمُدُونَةَ»، عَرَضَهَا عَلَى ابْنِ الْقَاسِمِ، فَأَصْلَحَ فِيهَا كَثِيرًا، وَأَسْقَطَ، ثُمَّ رَتَّبَهَا سُحُنُونٌ، وَبَوَّيَهَا، وَاحْتَجَّ لكَثِيرٍ مِنْ مَسَائِلِهَا بِالْآثَارِ مِنْ مَرْوِيَّاتِهِ، مَعَ أَنَّ فِيهَا أَشْيَاءَ لَا يَنْهَضُ دَلِيلُهَا، بَلْ رَأْيٌ مُحَضَّرٌ، وَحَكَّوْا أَنَّ سُحُنُونًا فِي أَوَاخِرِ الْأَمْرِ عَلَّمَ عَلَيْهَا، وَهَمَّ بِإِسْقَاطِهَا وَتَهْذِيبِ «الْمُدُونَةَ»، فَأَدْرَكَتْهُ الْمَنِيَّةُ رَحِمَهُ عَلَيْهِ»⁽³⁵⁾.

وَيَرَى سُحُنُونٌ رَحِمَهُ عَلَيْهِ أَنَّ أَهْلَ الرَّأْيِ هُمْ أَعْدَاءُ السُّنَّةِ فَقَدْ قَالَ رَحِمَهُ عَلَيْهِ يشرح قولَ عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَصْبَحَ أَهْلُ الرَّأْيِ أَعْدَاءُ السُّنَنِ...» قَالَ سُحُنُونٌ: «يَعْنِي: الْبِدْعُ»⁽³⁶⁾.

(31) وَتَمَامُهُ: «يَأْتِي عَنِ الدَّاسِ رَمَانٍ يَسْمَنُ الرَّحْلَ رَاحِلَتَهُ حَتَّى تَعْقِدَ شَعْمًا ثُمَّ يَسِيرُ عَلَيْهَا فِي الْأَمْصَارِ حَتَّى تَعُودَ بِقَصَا، يَلْتَمِسُ مِنْ يَمِينِهِ بِسَنَةِ قَدْ عَمِلَ بِهَا فَلَا يَجِدُ مِنْ يَمِينِهِ إِلَّا بِالْطَّرِيقِ، أَخْرَجَهُ ابْنُ وَصَّاحٍ فِي «الْبِدْعِ وَالنَّهْيِ عَنْهَا» (2/164 (244)، عَنْ سُحُنُونٍ، عَنْ ابْنِ وَهْبٍ، عَنْ حِلَادِ بْنِ سَلِيمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ دِرَاجَا أَبَا السَّمْعَانَ مِنْ قَوْلِهِ هُوَ مُقَطَّوعٌ.

(32) «الْبِدْعُ وَالنَّهْيُ عَنْهَا» لابن وَصَّاحٍ (2/164 (245).

(33) «جَامِعُ بَيَانِ الْعِلْمِ» (2/1072).

(34) «جَزْءُ الْمُتَقَبَّصِ» (ص 150).

(35) «سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ» (12/68).

(36) «الْإِعْتَصَامُ» (1/134).

وَلِسُحُنُونٌ رَحِمَهُ عَلَيْهِ جُهْدٌ مُشْكُورٌ فِي وَادِ الْبِدْعِ وَالتَّنْفِيرِ مِنْهَا وَأَضْرَبَ مَثَالًا يُبَيِّنُ ذَلِكَ، قَالَ رَحِمَهُ عَلَيْهِ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ عِنْدَ التَّعَجُّبِ مِنَ الشَّيْءِ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «ذَلِكَ مَكْرُوهٌ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا عَلَى سَمَةِ الْإِحْتِسَابِ وَرَجَاءِ الثَّوَابِ»⁽³⁷⁾.

فَانظُرْ - رَحِمَكَ اللَّهُ - كَيْفَ أَنْكَرَ الْإِمَامُ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي حَالَةٍ لَمْ يَرِدْ بِهَا النَّصُّ مَعَ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَفْضَلِ الْقُرْبَاتِ لَكِنْ لَمَّا لَمْ يَرِدْ بِهِ الْأَمْرُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ كَرِهَهُ سُحُنُونٌ رَحِمَهُ عَلَيْهِ.

محنة

لَمَّا تَوَلَّى الْخَلِيفَةُ الْعَبَّاسِيُّ الْمَأْمُونُ الْخِلَافَةَ اعْتَقَقَ قَوْلَ الْمُعْتَزَلَةِ فِي خَلْقِ الْقُرْآنِ وَتَبِعَهُ فِي ذَلِكَ أَخُوهُ الْمُعْتَصِمُ وَقَدْ فَتَحَ الْمَأْمُونُ وَأَخُوهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ بَابَ شَرٍّ، فَامْتَحَنَ بِهِذِهِ الْمَسْأَلَةَ سَادَةَ الْمُسْلِمِينَ وَأَوْذَى لِأَجْلِهَا الْعُلَمَاءُ وَقُتِلَ بِسَبَبِهَا خِيَارُ النَّاسِ وَصَالِحُوهُمْ، وَانْتَقَلَ الشَّرُّ إِلَى بِلَادِ الْمَغْرِبِ عَلَى يَدِ أُمَرَاءِ بَنِي الْأَغْلَبِ، وَقَدْ كَانَ لِسُحُنُونٍ رَأْيٌ فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ حَيْثُ كَانَ يَقُولُ إِذَا سُئِلَ عَنْ تِلْكَ الْمَحْنَةِ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ قَطْعَ بَدْعَةٍ أَظْهَرَهَا»⁽³⁸⁾.

وَقَدْ نَالَ سُحُنُونًا رَحِمَهُ عَلَيْهِ مَا نَالَ غَيْرَهُ مِنْ عُلَمَاءِ أَهْلِ السُّنَّةِ، فَقَدْ أَوْذَى وَامْتَحَنَ لِأَجْلِ هَذِهِ الْمَحْنَةِ قُتِبَ فِيهَا وَلَمْ يَنْشُ وَلَمْ يَهْنِ، وَكَانَتْ أَوَّلُ شَرَارَةِ هَذِهِ الْمَحْنَةِ عِنْدَمَا حَضَرَ سُحُنُونٌ جَنَازَةَ، فَتَقَدَّمَ ابْنُ أَبِي الْجَوَادِ، الَّذِي كَانَ يَزْهَبُ

(37) «النُّوَابِرُ وَالزِّيَادَاتُ» (14/530).

(38) «مَعَالِمُ الْإِيمَانِ» (2/95).

إِلَى رَأْيِ الْكُوفِيِّينَ، وَيَقُولُ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ فَصَلَّى عَلَيْهَا، فَرَجَعَ سُحُنُونٌ وَلَمْ يَصِلْ خَلْفَهُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ الْأَمِيرَ زِيَادَةُ اللَّهِ، فَأَمَرَ بِأَنْ يُوَجَّهَ إِلَى عَامِلِ الْقَيْرَوَانِ، يَضْرِبُ سُحُنُونًا خَمْسَمِائَةَ سَوْطٍ، وَيَخْلُقُ رَأْسَهُ وَلَحِيَّتَهُ فَتَلَطَّفَهُ عَلِيُّ بْنُ حَمِيدٍ الْوَزِيرُ وَذَكَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الْعَمِي مُحَمَّدِ ابْنِ مِقَاتِلَ لَمَّا هَلَكَ لَضَرْبِهِ الْبُهْلُولُ بْنُ رَاشِدٍ، فَسَمِعَ لَهُ الْأَمِيرُ وَخَلَّى سَبِيلَ سُحُنُونٍ رَحِمَهُ عَلَيْهِ، ثُمَّ لَمَّا وَلَّى أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ ابْنُ الْأَغْلَبِ الْحَكْمَ دَعَا النَّاسَ إِلَى الْمَحْنَةِ فِي خَلْقِ الْقُرْآنِ وَأَظْهَرَهُ عَلَى الْمَنَابِرِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَسَاجِدِ... ثُمَّ إِنَّ أَبَا جَعْفَرٍ وَجَّهَ فِي طَلَبِ سُحُنُونٍ رَجُلًا يَقَالُ لَهُ ابْنُ سُلْطَانٍ وَكَانَ مِنْ أَغْلَظِ النَّاسِ عَلَى سُحُنُونِ بْنِ سَعِيدٍ وَأَشَدَّهُمْ لَهُ بُغْضًا، وَإِنَّمَا اخْتَارَهُ لِذَلِكَ وَلِيُعَذِّبَ سُحُنُونًا، قَالَ: فَأَنَاهُ ابْنُ سُلْطَانٍ... فَقَالَ لَهُ: إِنَّمَا وَجَّهَنِي الْأَمِيرُ فِي طَلَبِكَ لَمَّا يَعْلَمُ مِنْ بَغْضِي لَكَ وَقَدْ حَالَتْ نِيَّتِي عَنْ ذَلِكَ، وَأَنَا أَبْذُلُ دَمِي دُونَكَ، فَإِنْ شِئْتَ فَادْهَبْ حَيْثُ تَرَى مِنَ الْبِلَادِ وَإِنْ شِئْتَ فَأَقِمْ هَهُنَا مَا بَدَى لَكَ وَأَنَا مَعَكَ مُقِيمٌ، قَالَ: فَشَكَرَ لَهُ ذَلِكَ سُحُنُونٌ وَقَالَ: مَا كُنْتُ لِأَعْرِضَكَ لِهَذَا أَبَدًا بَلْ أَذْهَبُ مَعَكَ، لِهَذَا رَوَى ابْنُ سُحُنُونٍ وَعِنْدَ غَيْرِ ابْنِ سُحُنُونٍ أَنَّهُ أُلْقِيَ فِي قَلْبِ ابْنِ سُلْطَانٍ مَهَابَةٌ لِسُحُنُونٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سُحُنُونٍ: فَلَمَّا وَصَلَ سُحُنُونٌ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ جَمَعَ لَهُ قَوَادِهِ وَوُزَرَءَهُ وَقَاضِيَهُ ابْنَ أَبِي الْجَوَادِ وَكَانَ فِي الْقَوْمِ دَاوُدُ بْنُ حَمْزَةَ الْقَائِدُ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ لِسُحُنُونٍ: مَا تَقُولُ فِي الْقُرْآنِ؟ فَقَالَ سُحُنُونٌ: أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ أَمَّا شَيْءٌ أَبْتَدِيهِ مِنْ نَفْسِي فَلَا، وَلَكِنْ الَّذِي سَمِعْتُ مِمَّنْ تَعَلَّمْتُ مِنْهُ وَأَخَذْتُ دِينِي عَنْهُ، فَهَمَّ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ وَلَيْسَ

بمخلوق، قال فقال له ابن أبي الجواد: أيها الأمير إنه قد كفر فاقتله ودمه في عنقي، وقال مثل ذلك نصر بن حمزة القائد وغيره فقال (أي الأمير) لدواد ابن حمزة: ما تقول يا داود، قال: أصلح الله الأمير قتله بالسيف راحة له، ولكن اقتله قتل الحياة يؤخذ عليه الحملاء وينادي عليه بسماط⁽³⁹⁾ القيروان، لا يفتي ولا يسمع أحدا ويلزم داره، ففعل ذلك أبو جعفر وترك قول من أشار عليه بقتله وأمر بأحد عشر حميلا فكان ممن تحمّل به ابن علاقة وغيره ومنع الله ﷻ القوم من قتله.

وهكذا صدر الأمر من الأمير يلزم سحنونا بلزوم بيته وأن لا يسمع أحدا علما وأخذ عليه عشرة حملاء كما أشار عليه داود بن حمزة لكن شاء الله أن يفرج عنه، قال الرواة: فما أتى على ذلك إلا حول واحد [حتى] غلب أبو العباس محمد بن الأغلب على أخيه أبي جعفر ووفده إلى المشرق ومات بها ثم ولي الأمير أبو العباس القضاء سحنون ابن سعيد بعدما أداره عليه حولا⁽⁴⁰⁾.

عقيدته

كان سحنون رحمه الله سني الاعتقاد على طريقة السلف يتبع في ذلك نهج مشايخه المالكية من أهل السنة كتلاميذ مالك، وكذا أهل الحديث الذين أخذ عنهم وتأثر بهم كابن عيينة ووكيع وغيرهما،

(39) في «تاج العروس» (385/19): «سماط القوم، بالكسر: صمهم...» ويقال: قام القوم حوله سماطين، أي صمى والسماط من الرادي: ما بين صدره ومنتهاه.

(40) القصة بتصرف من كتاب «الحسن لأبي العرب» (ص 462)، وترتيب المدارك (4/69).

مما أثر ذلك في عقيدته وطريقته في تعامله مع نصوص الوحي الواردة فيما يخص العقيدة، وهذا نص رسالة يبين تأثر سحنون بمنهج مشايخه، فقد كتب سحنون إلى ابن الماجشون يذكر ما حدث عندهم من الكلام في التشبيه والقرآن، ويسأله الجواب عليه «لكتب إليه عبد الملك: من عبد الله بن الماجشون إلى سحنون بن سعيد، سلام عليكم.

فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد: وفقنا الله وإياكم لطاعته، سألتني عن مسائل ليست من شأن أهل العلم والعمل بها جهل، فيكفيك من مضى من صدر هذه الأمة أنهم اتبعوا بإحسان ولم يخوضوا في شيء منها، وقد خلص الدين إلى العذراء في خدرها، فما قيل لها كيف ولا من أين؟ فاتبع لما اتبعوا واعلم أنه العلم الأعظم الذي لا يشاء الرجل أن يتكلم في شيء من هذا، فيكب فيهوي في نار جهنم»⁽⁴¹⁾.

ومن خلال مواقف سحنون التي نجدّها مبنوثة في تراجمه نرى مدى تشبّك سحنون رحمه الله بعقيدة أهل السنة فقد امتحن رحمه الله لأجل أن يخالف ما يعتقده ولم يفعل، لما يعتقد أن هذه هي عقيدة الفرقة الناجية التي تنجي صاحبها يوم القيامة وهذا موقف له يوضّح ما ذكرته فعن يحيى بن عون قال: «دخلت مع سحنون على ابن القصار، وهو مريض، فقال: ما هذا القلق؟ قال له: الموت والقُدوم على الله، قال له سحنون: ألسنت مُصدّقًا بالرسول والبعث والحساب والجنة والنار، وأن أفضل هذه الأمة أبو بكر ثم عمر، والقرآن كلام الله غير مخلوق، وأن الله يرى يوم القيامة،

(41) «ترتيب المدارك» (3/141).

وأنه على العرش استوى، ولا تخرج على الأئمة بالسيف، وإن جاروا؟ قال: إي والله، فقال: مت إذا شئت، مت إذا شئت»⁽⁴²⁾.

وإذا نظرنا إلى عقيدته في الأسماء والصفات نجد سحنوناً رحمه الله يرى أن الأسماء والصفات توقيفية لا يجاوز فيها ما ورد في النصوص، فلا دخل للعقل فيها، ويقول إن ذلك هو العلم بالله قال سحنون: «من العلم بالله السكوت عن غير ما وصف به نفسه»⁽⁴³⁾.

وهذه قاعدة مهمة سطرها سحنون رحمه الله تدفع مذهب أهل البدع في إثبات أوصاف لم تثبت له، كما أثبت له الفلاسفة صفة العقل الفعّال، وأثبت له الأشاعرة صفة القدم والبقاء واعتبروهما من جملة الصفات السلبية⁽⁴⁴⁾، لكن منهج سلفنا الصالح غير ذلك حيث يقفون مع النصوص يثبتون ما أثبتته لنفسه ولا يصفونه إلا بما وصف به نفسه قال الإمام أحمد رحمه الله: «لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه، أو بما وصفه به رسوله ﷺ» لا يتجاوز القرآن والحديث»⁽⁴⁵⁾، وكان مطرف يقول: «الحمد لله الذي من العلم به الجهل بغير ما وصف به نفسه»⁽⁴⁶⁾.

ومما اشتمل عليه أثر ابن عون إثبات سحنون لرؤية الله يوم القيامة حيث قال: «وأن الله يرى يوم القيامة» وهذا موافق لما جاء في الكتاب والسنة قال الله تعالى: ﴿وَجُودَ يُؤْمِرُ بِأَمْرِ رَبِّهِ أَنْظَرَهُ﴾⁽⁴⁷⁾، وكما هو مسطر في حديث جرير

(42) «سير أعلام النبلاء» (67/12).

(43) «التمهيد» (146/7).

(44) انظر «الصفات الإلهية» (ص 199).

(45) «الحموية الكبرى» (ص 265).

(46) «التمهيد» (146/7).

ابن عبد الله البجلي مرفوعاً: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبُّكُمْ، كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تُصَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَعْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا»⁽⁴⁷⁾.

ومن المعالم السُّنِّيَّة الواضحة في عقيدة سحنون حبه للصحابة رضوان الله عليهم، ويرى: «أَنْ أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ، كَمَا جَاءَ فِي حِوَارِهِ مَعَ ابْنِ الْقَصَارِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ، بَلْ يَرَى ﷺ أَنَّ مَنْ شَتَمَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ الرَّسُولِ فَمَا قَبَّتْهُ بَيْنَ الْقَتْلِ وَالنَّكَالِ الشَّدِيدِ» قال العتبي: «وَسُئِلَ سَحْنُونُ...: إِنْ شَتَمَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أبا بكر وعمر أو عثمان أو علياً أو معاوية أو عمرو بن العاص؟ فقال لي: أما إذا شَتَمْتَهُمْ فَقَالَ: إِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى ضَلَالٍ وَكَفَرُوا قَتْلًا، وَإِنْ شَتَمْتَهُمْ بِغَيْرِ هَذَا، كَمَا يَشْتُمُ النَّاسُ، رَأَيْتَ أَنْ يَنْكُلَ نَكَالًا شَدِيدًا»⁽⁴⁸⁾، ويرى ﷺ رِدَّةً مِنْ سَبِّ أَحَدِ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ⁽⁴⁹⁾.

بل بلغ من شدة حبه للصحابة بغض شائنيهم والتبري منهم، ففي «ترتيب المدارك» (4 / 77): «قِيلَ لَهُ: إِنَّ يَعْقُوبَ ابْنَ الْمُضَا لَا يُحِبُّكَ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، الَّذِي لَمْ يَجْمَعْ حَبِّي وَبَغْضَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي قَلْبٍ وَاحِدٍ»، ويرى ﷺ قتل من زعم أن الوحي إنما هو لعلي وإنها خطأ جبريل، فقد سئل سحنون عن قال: إن جبريل أخطأ بالوحي، وإنما كان لعلي بن أبي طالب إلا أن جبريل أخطأ الوحي، هل يستتاب أو يقتل ولا يستتاب؟ قال: بل

(47) صحيح البخاري (554)، ومسلم (633).

(48) «أصول السنة لابن أبي زمنين» (ص 308).

(49) «حاشية السوقي» (312/4).

يستتاب فإن تاب ولا قتل»⁽⁵⁰⁾.

وأما عقيدته ﷺ تجاه الحكماء فيرى حرمة الخروج عليهم، قال سحنون لابن القصار لما عاده في مرض موته بقرر عليه عقيدة أهل السنة: «وَلَا تَخْرُجْ عَلَى الْأَثَمَةِ بِالسَّيْفِ، وَإِنْ جَارُوا؟ قَالَ: إِي وَاللَّهِ، فَقَالَ: مَتَ إِذَا شَتَّتَ، مَتَ إِذَا شَتَّتَ»، ومن هذا المنطلق ﷺ قام سحنون في وجه الخوارج، يقول عياض ﷺ: «وَلَهُمْ أَوَّلُ الْقَضَاةِ فَرَّقَ خَلْقَ أَهْلِ الْبِدْعِ، وَشَرَّدَ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ مِنْهُ، وَكَانُوا فِيهِ خَلْقًا مِنَ الصُّفَرِيَّةِ وَالْإِبَاضِيَّةِ وَالْمَعْتَزِلَةِ... وَعَزَلَهُمْ أَنْ يَكُونُوا أَثَمَةً لِلنَّاسِ، أَوْ مُعَلِّمِينَ لَصِيبَانِهِمْ، أَوْ مُؤَذِّنِينَ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ لَا يَجْتَمِعُوا، وَأَدَّبَ جَمَاعَةً مِنْهُمْ بَعْدَ هَذَا خَالَفُوا أَمْرَهُ، وَأَطَافَهُمْ، وَتَوَبَّ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ»⁽⁵¹⁾.

ومع شدته على الخوارج فلم يكن يرى تكفيرهم كما في «النوادر والزيادات» (3 / 87): «قَالَ سَحْنُونُ فِي الْخَوَارِجِ: إِنَّمَا قُوتِلُوا وَقُتِلُوا لِبِدْعَتِهِمْ، وَسَمَاهُمْ النَّبِيُّ ﷺ مَارِقِينَ...، فَلَمْ يُسَمِّهِمْ كَفَّارًا، وَسَنَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَتْلَهُمْ بِمَا كَانَ عِنْدَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْعِلْمِ فِيهِمْ، فَلَمْ يُكْفِرْهُمْ وَلَا سَبَاهُمْ وَلَا أَخَذَ أَمْوَالَهُمْ، فَمَوَارِيثُهُمْ قَائِمَةٌ، وَلَهُمْ أَحْكَامُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي ذَلِكَ، وَإِنَّمَا قُتِلُوا بِالسُّنَّةِ وَبِمَا أَحْدَثُوا مِنَ الْبِدْعَةِ، فَكَانَ ذَلِكَ كَحَدِّ يَقَامُ فِيهِمْ، وَلَيْسَ قَتْلُهُمْ يُوجِبُ تَكْفِيرَهُمْ»، ويبيِّن في موطن آخر أن تكفير المبتدعة من المسلمين إنما هو سبيل الخوارج يقول ﷺ: «وَلَيْسَ بِكَافِرٍ، وَلَيْسَ بِخُرْجِهِ دِينَهُ

من الإيمان، ومن كفرهم ركب قول الحرورية في التكفير بالذنوب»⁽⁵²⁾.

وأما عن عقيدته في اليوم الآخر والبعث والنشور فهو على منهج الإسلام في ذلك وأضيف في هذه الجزئية ما ورد عن الإمام في مسألة فناء الأرواح، أخرج ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (56 / 180) عن ابن وضاح: «سَمِعْتُ سَحْنُونُ ابْنَ سَعِيدٍ وَذَكَرَ لَهُ عَنْ رَجُلٍ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ الْأَرْوَاحَ تَمُوتُ بِمَوْتِ الْأَجْسَادِ فَقَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ، هَذَا قَوْلُ أَهْلِ الْبِدْعِ» وصدق ﷺ فإنَّ المحققين من أهل السنة لا يقولون بفناء الأرواح بالكلية بل يرون أن كلمة موت الأرواح لفظة مجملة لا بدَّ فيها من تفصيل، يقول ابن القيم في كتابه «الروح» (ص 34): «وَالصَّوَابُ أَنْ يُقَالَ مَوْتُ النُّفُوسِ هُوَ مَفَارِقَتُهَا لِأَجْسَادِهَا وَخُرُوجُهَا مِنْهَا، فَإِنْ أُرِيدَ بِمَوْتِهَا هَذَا الْقَدْرُ فَهِيَ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنْ أُرِيدَ أَنَّهَا تَعْدُمُ وَتُضْمَحَلُ وَتَصِيرُ عَدَمًا مُحْضًا فَهِيَ لَا تَمُوتُ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ بَلْ هِيَ بَاقِيَةٌ بَعْدَ خَلْقِهَا فِي نَعِيمٍ أَوْ فِي عَذَابٍ» اهـ، وبمثل قول ابن القيم قال ابن رجب وزاد: «وَقَدْ اسْتَكْرَ الْعُلَمَاءُ هَذِهِ الْمَقَالَةَ [أَيَ فَنَاءِ الْأَرْوَاحِ]... وَالنُّصُوصُ الْكَثِيرَةُ الدَّالَّةُ عَلَى بَقَاءِ الْأَرْوَاحِ بَعْدَ مَفَارِقَتِهَا لِلْأَبْدَانِ تَرُدُّ ذَلِكَ وَتَبْطُلُهُ»⁽⁵³⁾.

نسأل الله أن يجزيه عن المسلمين خيرا، والحمد لله رب العالمين.

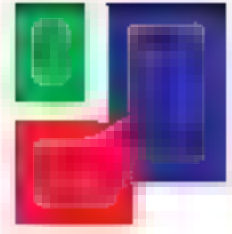


(52) «النوادر والزيادات» (541/14).

(53) «تفسير ابن رجب» (268/1).

(50) «أصول السنة لابن أبي زمنين» (ص 308).

(51) «ترتيب المدارك» (60/4).



ذخيرة الناظر في تكفير الحج للتبغات والصفائر

لمفتي مكة المكرمة الشيخ

إبراهيم بن حسين بن أحمد بن بيري

المكي الحنفي (1099هـ)

الشيخ وأقيموا الأضر
مأثر المصنف
المؤلف الذي
سجل جافقوا لغه

فؤاد عطاء الله

مرحلة الدكتوراه بجامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية - قسنطينة

فهذه مخطوطة دفيئة مائة، ورسالة لطيفة نافعة، لم تر النور من قبل، ألفها مفتي مكة المكرمة الشيخ إبراهيم ابن حسين ابن بيري المكي الحنفي (1099هـ)، وعنوانها: «ذخيرة الناظر في تكفير الحج للتبغات والصفائر»، موضوعها حول فضائل الحج، وتكفيره للذنوب والسيئات، فنسأل الله تبارك وتعالى أن يكرمنا بحج البيت العتيق مع الحجيج الميامين، والطواف مع الطائفين، والوقوف بعرفة مع الواقفين، فكم اشتاقت لذلك أنفس المؤمنين، وهوت إليه أفئدة الموحدين.

هذا؛ وقد دار حديث المؤلف في كتابه هذا عن قوله ﷺ: «مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ، وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمِ

وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»، هل يفهم منه تكفير الحج للصفائر والكبائر جميعاً؟ أم يكفر الحج الصفائر دون الكبائر؟ وقد وفق المؤلف رحمته لشرح هذا الحديث وبيان معانيه، فأفاض وأسهب، ونقل وحرر، وأجمل وفصل، وذهب إلى أن الحج يكفر. بفضل الله ﷻ ورحمته. الصفائر، ويكفر الكبائر والمظالم أيضاً إذا سبقته توبة وندم. وفيما يأتي من الفقرات تعريف بالمخطوط ومؤلفه:

© ترجمة المؤلف،

هو الشيخ إبراهيم بن حسين ابن أحمد بن محمد بن أحمد بن بيري، مفتي مكة المكرمة، وأحد أكابر فقهاء الحنفية وعلمائهم المشهورين، تبحر في العلوم الشرعية، وانفرد في الحرمين

بعلم الفتوى، أخذ عن جمع من علماء زمانه، واجتهد حتى صار فريداً عصره في الفقه، وانتهت إليه فيه الرئاسة، وأجاز كثيراً من العلماء، وولي إفتاء مكة المكرمة سنين، له مؤلفات ورسائل كثيرة، تنيف على السبعين، منها:

- حاشية على «الأشباه والنظائر» لابن نجيم الحنفي، سماها «عمدة ذوي البصائر».

- «شرح الموطأ» رواية محمد ابن الحسن الشيباني.

- «شرح تصحيح القدوري للشيخ قاسم».

- «شرح المنسك الصغير للملا رحمة الله السندي».

وله غير ذلك من المؤلفات

والتحريرات، وكانت ولادته في المدينة النبوية، في ثلاث وعشرين وألف، وتوفي يوم الأحد سادس عشر شوال سنة تسع وتسعين وألف، وصلي عليه عصر يومه بالمسجد الحرام⁽¹⁾.

◎ نسبة المخطوط إلى المؤلف

نسبة هذا المخطوط إلى مؤلفه

(1) انظر ترجمته في: «خلاصة الأثر» للمحبي (20/1)، «ديوان الإسلام» لابن العربي: (349/1)، «الأعلام» للزركلي (36/1)، «معجم المؤلفين» لعمر كحالة: (22/1)، «طبقات النسابين» للشيخ بكر أبو زيد: (170/1)، «موسوعة الأعلام» الصادر عن وزارة الأوقاف المصرية: (80/1).

الشيخ إبراهيم بن بيري رحمته الله صحيحة لا غبار عليها، ويدل على ذلك أمور منها:

الأول: صنيع الناسخ رحمته الله؛ إذ صرح بنسبة هذا الكتاب للمؤلف في الورقة الأولى من المخطوط.

الثاني: حفظ هذا الكتاب ضمن مجموع فيه سبع رسائل جميعها منسوبة للمؤلف رحمته الله، ومنها ما هو مقطوع بصحة نسبتها إليه، ككتابه: «رسالة في الإشارة في التشهد»، فقد سماها محمد أمين المحبي رحمته الله في «خلاصة الأثر»

في ترجمة المؤلف، ونص على أنها من تأليفه⁽²⁾، فبعد الحال هذه أن يكون هذا الكتاب دخيلاً على مجموع جميع رسائله من تأليف المصنف رحمته الله.

الثالث: مضمون الرسالة وطريقة كتابتها تتوافق مع أسلوب المؤلف رحمته الله في عرض المسائل، والإفصاح عن الأقوال الفقهية ونحو ذلك، كما أن الرسالة في موضوع الحج، والمصنف رحمته الله مكثر من التأليف في هذا الباب، مثلما أشار إلى ذلك خير الدين الزركلي رحمته الله في «الأعلام» (36/1).

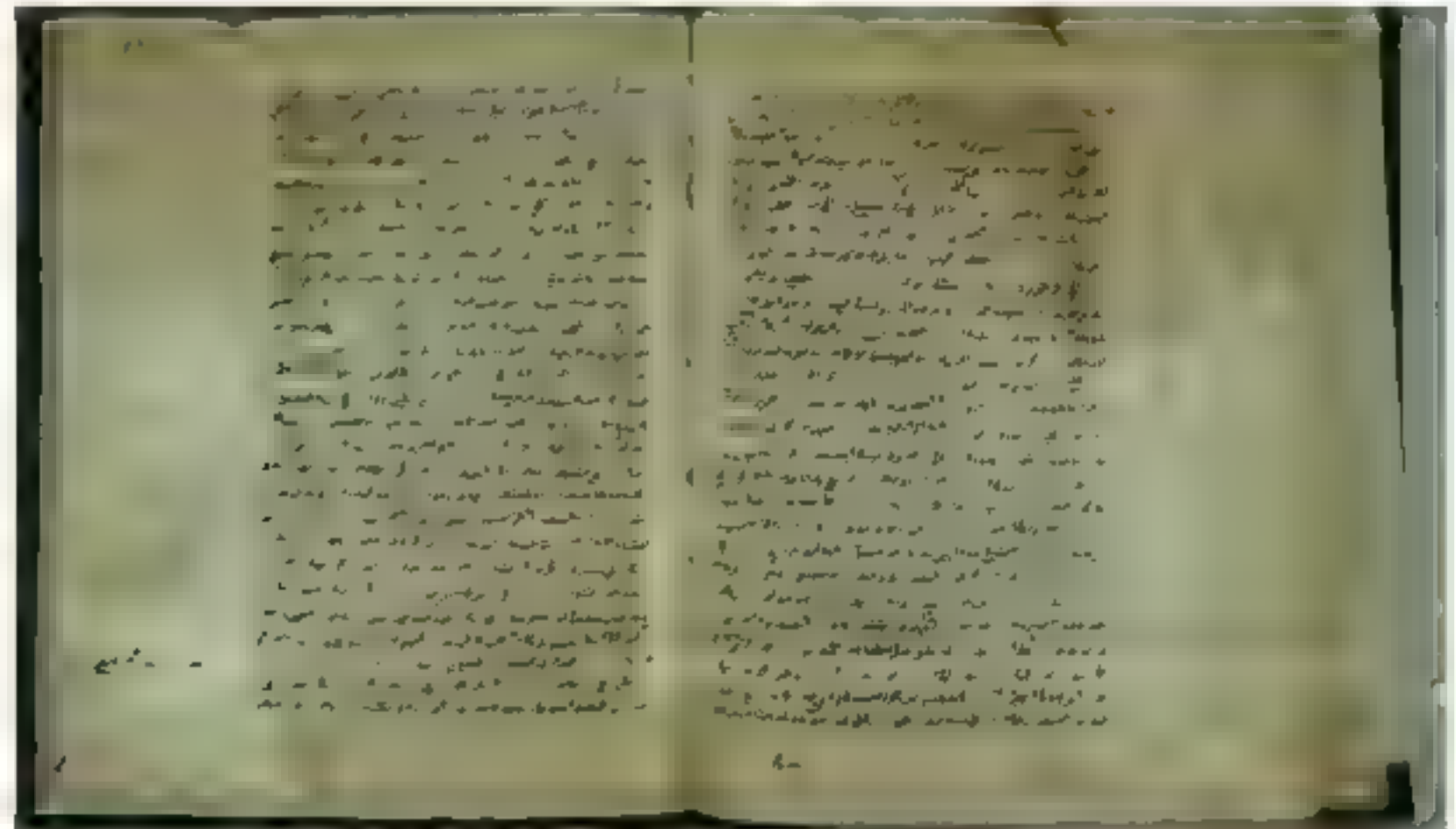
◎ وصف النسخ الخطية

لم أعثر لهذا المخطوط فيما أطلعت عليه إلا على نسخة واحدة، وهي المحفوظة في قسم المخطوطات بجامعة الملك سعود رحمته الله، ضمن مجموع رقم حفظها: (7/451 مجاميع)، وهي نسخة جيدة، سليمة كلها، كتبت بخط التعليق، واستعمل الناسخ المداد الأحمر لتمييز بعض المفردات والألفاظ، تقع في أربع صفحات، وفي كل صفحة سبعة وعشرون سطرًا، مسطرتها: (15.5X21 سنتيمترا)، وكتب في الورقة الأولى من المجموع تملك بتاريخ جمادى الأولى (1116هـ)، لملكها إسماعيل بن عطا الله الحسني الحلبي رحمته الله⁽³⁾.

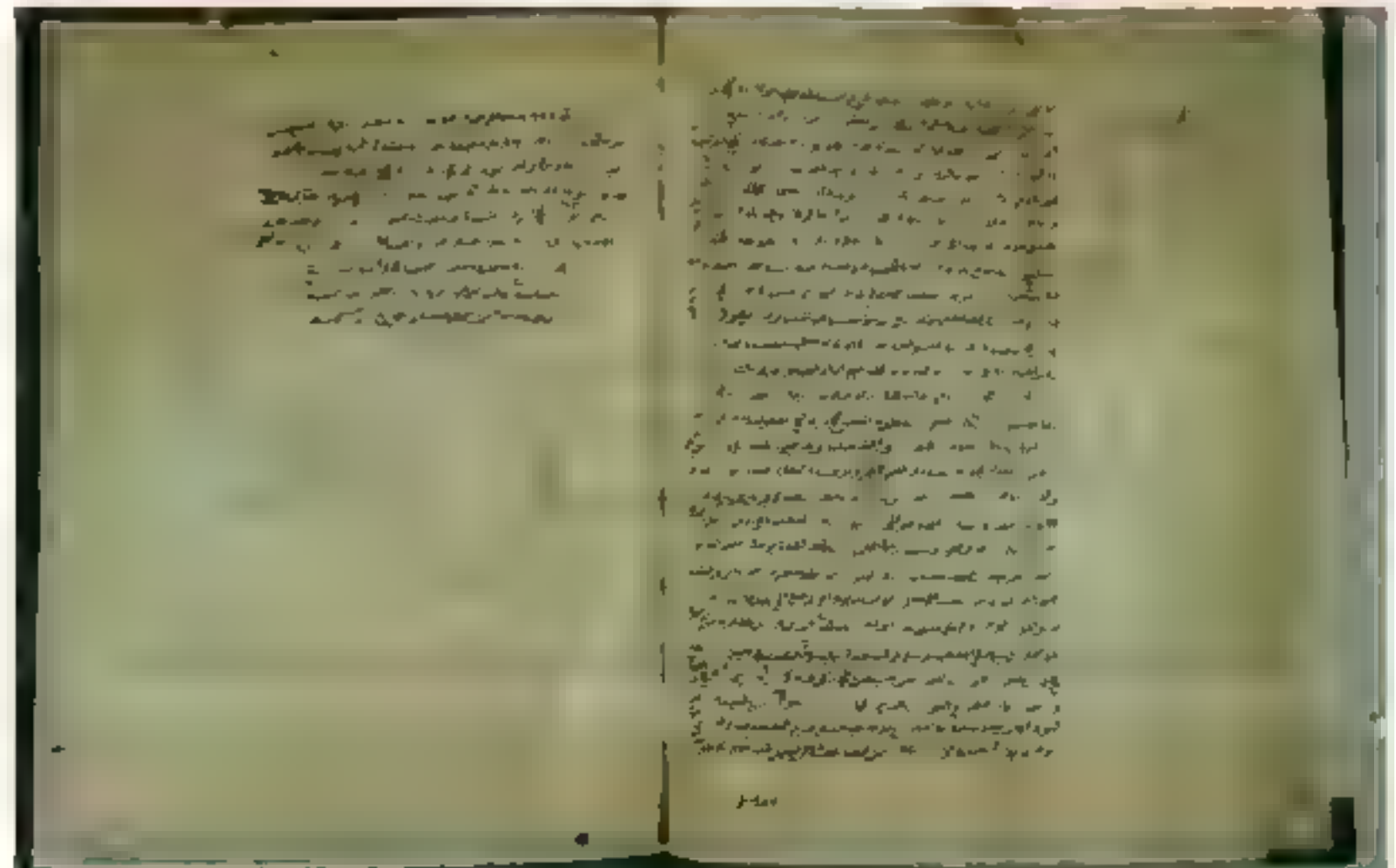
وهذه النسخة الفريدة هي التي اعتمدتها في تحقيق الكتاب.

◎ ◎ ◎

- (2) «خلاصة الأثر» للمحبي (20/1)
(3) من عجيب المواقفات وجملها أن هذا المخطوط كان ملكا لإسماعيل بن عطا الله عام 1116هـ، فاسم أبيه يوافق اسم عائنتي، ويوافق كذلك اسم جدي الخامس رحمة الله عليهم جميعا، فانظر كيف انتظر هذا المخطوط ما يريد على ثلاثة قرون ليخرجه إلى النور من يحمل اسم مالكه الأول، فسبحان الذي خلق كل شيء بقدر.



صورة الورقة الأولى من المخطوط



صورة الورقة الثانية من المخطوط

النَّاسُ الْمُحَقَّقُونَ

وله رسالة سماها: «ذخيرة الناظر في تكفير الحج للتبعات والصفائر».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد من جعل بيته العتيق وقاية من النار وجنة، وأشكر من من علينا بالإجابة للداعي في كل عام فضلاً منه ومنه، وأصلي وأسلم على سيدنا ومولانا محمد المبعوث لكافة الموجودات الإنس والجنة، وعلى آله وأصحابه الذين أطلقوا لزيارة البيت الأزمنة والأعنة، وبعد:

فاعلم - يا أخي في الله تعالى - أن الحج من أعظم أركان الدين، ومن الشرائع القديمة، والصحيح أنه لم يجب على أمة من الأمم غير هذه الأمة المحمدية.

وقد اختلف العلماء - رحمهم الله تعالى - في ظاهر الحديث الشريف الوارد في بشري الحجاج بالخروج من الذنوب على أقوال⁽⁴⁾، فأحببت أن أجمع ذلك (4) اختلف العلماء هل تكفر الأعمال الصالحة كالحج الصفائر والكبائر جميعاً أم أنها لا تكفر سوى الصفائر على قولين:

الأول: لا تكفر الأعمال الصالحة كالحج ونحوه سوى الصفائر، وأما الكبائر فلا بد لها من التوبة، وسب هذا القول إلى جمهور العلماء، واحتجوا بقوله ﷺ: «مَا اجْتَنِبْتُ الْكِبَائِرَ، وَمَا فِيهَا مَنَاءٌ، وَصَحَّحَ هَذَا الْقَوْلَ وَانْتَصَرَ لَهُ الْحَافِظُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الْتَمَهِيدِ» (46/4)، وَالْحَافِظُ ابْنُ رَجَبٍ فِي «جَامِعِ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ» (425/1) وَغَيْرُهُمَا.

الثاني: تكفر الأعمال الصالحة الكبائر والصفائر والتبعات جميعاً، وإليه ذهب الإمام ابن حزم الظاهري، وبعض أهل الحديث في الوصوء ونحوه، ووقع مثله في كلام الإمام ابن المنذري في قيام ليلة القدر، واحتجوا بمثل قوله ﷺ: «زَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»، انظر تفصيل المسألة في «التمهيد» لابن عبد البر (46/4)، «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (425/1)، «لوامع الأنوار البهية» للسماريني (376/1).

في ورقات: تقريباً للبعيد، وتسهيلاً للمستفيد، والله المسؤول في الهداية والتوفيق.

قال العلامة الطرابلسي في «مناسكه»: «ورد في «الصحيحين»⁽⁵⁾ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». قال الإمام العيني في «شرحه للبخاري»: «وفي رواية الترمذي⁽⁶⁾: «غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»، ومعنى اللفظين قريب⁽⁷⁾، انتهى.

وفي «الصحيحين»⁽⁸⁾ أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ». انتهى.

ذكر الحديث الأول النووي في: «إيضاحه»⁽⁹⁾، وعزاه «للصحيحين» أيضاً، وذكره الغزالي في: «الإحياء»⁽¹⁰⁾، ولم يعزّه، وقال الشيخ بدر الدين العراقي في «تخریجه لأحاديث الإحياء»: «أخرجاه»⁽¹¹⁾، يعني: الشيخان.

قال شيخ مشايخنا العلامة الحطاب المالكي المكي: «لعل ذلك من الرواية بالمعنى، والألفاظ المذكور لم أزه في «الصحيحين»، بل لفظ البخاري: «مَنْ حَجَّ لِلَّهِ، فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمَ

(5) البخاري (1819، 1820)، مسلم (1350).

(6) أخرجه الترمذي (811)، وقال الشيخ الألباني رحمته الله في: «سلسلة الأحاديث الضعيفة»، (4586) : «شاذ بهذا اللفظ».

(7) عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني (159/10).

(8) البخاري (1773)، مسلم (1349).

(9) «الإيضاح في مناسك الحج والعمرة» (ص 41).

(10) «إحياء علوم الدين» (239/1).

(11) «الفتن» عن حمل الأسفار في الأسفار» (284/1).

وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»، وفي رواية للبخاري: «مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ، وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»، ولفظ مسلم: «مَنْ أَتَى هَذَا الْبَيْتَ إِلَى آخِرِهِ» انتهى.

قوله «كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»: قال العلامة العيني: «قال صاحب «المفهم»: «هذا يتضمن غفران الصفائر والكبائر والتبعات»⁽¹²⁾، ويقال: هذا فيما يتعلق بحق الله: لأن مظالم الناس تحتاج إلى استرضاء الخصوم»⁽¹³⁾ انتهى.

وقال «كَيَوْمَ» إلخ: أي مشابهاً لنفسه في البراءة من⁽¹⁴⁾ الذنوب في يوم الولادة» انتهى.

وقال العلامة ابن حجر العسقلاني: «أي: صار بلا ذنب»⁽¹⁵⁾، وظاهره غفران الصفائر والكبائر والتبعات، وهو من أقوى الشواهد: لحديث العباس بن مرداس⁽¹⁶⁾ المصروح بذلك، وله شاهد

(12) «المفهم في شرح مسلم» للقرطبي (170/1).

(13) «عمدة القاري شرح صحيح البخاري» للعيني (159/10).

(14) في «عمدة القاري»: (عن).

(15) في «فتح الباري شرح صحيح البخاري»: (أي بغير ذنب).

(16) أخرجه ابن ماجه (3013)، وأحمد (16207)، ومأ الألباني رحمته الله إلى صحيحه في

«سلسلة الأحاديث الضعيفة»، (6613)، ولمظه في «المسند»، «أن رسول الله ﷺ دعا عشية عرفة، لأمنه بالمعمرة، ولرحمة ماكثر الدعاء فأحابه الله ﷻ أن قد فعلت، وعصرت لأمتك لا من ظلم بعضهم بعضاً، فقال يا رب بك قادر أن تغفر للظالم، وتثيب المظلوم خيراً من مظلمته فلم يكن في تلك العشيّة إلا ذا، فلما كان من بعد دعا عداة لمزدلفة فعاد يدعو لأمنته فلم يلبث النبي ﷺ أن يسلم، فقال بقص أضحاه يا رسول الله، بأبي أنت وأمي، ضحك في ساعة لم تكن تضحك فيها، فما ضحكك أضحك الله سبحانه؟ قال: «تَشَبَّهْتُ مِنْ عَدُوِّ اللَّهِ بِنَاسٍ، حِينَ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ ﷻ عَدُوٌّ لِي فِي مَنِّي، وَعَمْرٌ لِنَظَائِمِ، أَهْوَى بِدَعْوِ الشُّبُورِ وَتَوَلَّى، وَخَدَّوْا التُّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ، فَتَشَبَّهْتُ مِمَّا يَصْنَعُ حَرَعُهُ».

من حديث ابن عمر رضي الله عنهما (17) (18).

وقال العلامة الأبي في «شرح مسلم»:
«قوله ﷺ في حديث عمرو بن العاص:
«أَمَّا عَلِمْتَ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا قَبْلَهُ،
وَأَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا قَبْلَهَا، وَأَنَّ الْحَجَّ
يَهْدِمُ مَا قَبْلَهُ» (19).

وعن القرطبي: «أما الحج والهجرة
فلا يهدمان إلا الصغائر، وفي هدمهما
الكبائر نظير»، قال العلامة الأبي:
«قُلْتُ: الْأَظْهَرُ هَدْمُهُمَا ذَلِكَ؛ وَالْأَمْرُ
يَكُنْ لَذِكْرِهِمَا مَزِيَّةً؛ لِأَنَّ الْوُضُوءَ يَهْدِمُ
الصَّغَائِرَ، وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ قَوْلُهُ: «الْحَجُّ
لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ»، وَحَدِيثُ: «مَنْ
حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ» انْتَهَى.

وفي «شرح المشكاة» لشيخ مشايخنا
الملا علي القاري ابن سلطان الهروي
الحنفي قال: «قال العلامة التوربشتي
من أئمتنا . رحمهم الله تعالى : أما

(17) أخرجه الطبري في «تفسيره» (3844)، قال
الأباني رحمته الله في: «سلسلة الأحاديث الضعيفة»
(6613): «منكر بهذا التمام»، والتمام
المقصود يبدأ من قوله: «فلما كان عادة جمع
قال: أيها الناس، إلى آخر الحديث ولفظه قال
ابن عمر رضي الله عنهما: خطبنا رسول الله ﷺ عشية
عرفة، فقال أيها الناس إن الله تطول عليكم في
مقامكم هذا، فقبل محبتكم، وأعطى محبتكم
ما سأل، ووهب مسيتكم لمحببتكم، إلا التمتع
ببيتكم، فقبضوا على اسم الله فلما كان
عادة جمع قال: أيها الناس، إن الله قد تطول
عليكم في مقامكم هذا، فقبل من محبتكم،
ووهب مسيتكم لمحببتكم، والتباعد بينكم
عوضها من عنده أفيضوا على اسم الله، فقال
أصحابه: يا رسول الله، أفضت بنا بالأمس كثيلاً
حزيناً، وأفضت بنا اليوم فرحاً مسروراً، قال
رسول الله ﷺ: إني سألت ربي بالأمس شيئاً لم
يجد لي به، سألته التبعات فأبى علي، فلما كان
اليوم أتاني جبريل قال: إن ربك يقرئك السلام
ويقول التباعد ضمنت عوضها من عندي.

(18) «فتح الباري شرح صحيح البخاري» لابن حجر
العسقلاني (382/3).

(19) أخرجه الإمام مسلم في «صحيحه» (192).

الهجرة [والحج] (20) فإنهما لا يكفران
المظالم، ولا يقطع فيهما أيضاً بغفران
الكبائر التي بين العبد ومولاه، فيحمل
الحديث على هدمهما الصغيرة
المتقدمة، ويحمل هدمهما الكبائر
التي تتعلق بحقوق العباد بشرط التوبة،
عرفنا ذلك من أصول الدين، فرددنا
المجمل إلى المفصل، وعليه اتفاق
الشارحين (21).

أقول: في هذا تأمل؛ لأن الكبائر
منها ما لا يفيد فيه التوبة؛ كالحدود،
وأكل أموال الأيتام، وغصب المال، إلا أن
يقال: المراد أن الكبائر تغفر بالحج إن
سبقها توبة؛ فظاهر، والله أعلم.

وفي «المنسك الكبير» للملا رحمة الله
السندي نزيل مكة المشرفة: مشى الطيبي
على أن الحج يهدم المظالم والكبائر؛
كما يهدم الإسلام، ويدل عليه بعض
الأحاديث، فإن صح فهو المقصود، والأمر
فقد قال الله تعالى: ﴿وَتَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ
يَشَاءُ﴾ [النساء: 48]، وظلم بعضهم بعضاً
دون الشرك، انتهى.

وكتب مولانا شيخ مشايخنا علامة
مكة المشرفة القاضي علي بن محمد
جار الله ظهيرة الحنفي رحمته الله على
«مناسك العلامة الفارسي» عند قوله:
«كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» إلخ: «ظاهر هذا
التشبيه إفادة السلب الكلي، المستلزم
لتكفير الذنوب حتى التبعات والمظالم،
وبه أخذ أئمتنا وجمع، ويعضده حديث

(20) سقطت من الأصل، والتصويب من «مرقاة
المعاتيخ شرح مشكاة المصابيح» للملا علي
القاري (102/1).

(21) هنا انتهى كلام الملا علي القاري رحمته الله.

ابن ماجه (22) المصرح بذلك» انتهى،
وهو عمدة في النقل وحجة في
المستند.

وفي «شرح المشارق» لابن ملك (23):
قال الشارح: «حقوق العباد لا تغفر
عنهم؛ فيكون (24) التشبيه في الخلوع عما
سواها، لكن ما روي أن النبي ﷺ دعا
عشيّة عرفة أن تغفر مظالم الحجاج،
وجد فيه حتى استجيب دعوته؛ فضحك
مستبشراً (25)؛ يدل على أن التشبيه في
الخلوع عن كل الذنوب» انتهى.

أقول: وهذا يؤيد ما تقدم من أن
الأظهر هدم الحج للصغائر والكبائر
والتباعد، والحاصل من هذا أن الصغائر
يسقطها الحج بلا خلاف، وكذلك
الكبائر على الأظهر؛ على ما قال الأبي
وابن حجر العسقلاني من أن الأظهر
إسقاطه إياها؛ للأحاديث الواردة في
ذلك، ونقل مولانا عالم مكة القاضي علي
ابن جار الله بن ظهيرة القرشي الحنفي
الإسقاط.

ومعنى قوله: «والحج المبرور ليس
له جزاء إلا الجنة»، أي: لا يفتقر فيه
على تكفير بعض الذنوب، بل لا بد
أن يبلغ به إلى الجنة، قاله المحب
(22) برقم (3024)، وصححه الأباني رحمته الله في
«الصحيحه» (1624)، عن لئال بن رباح
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال له عدة جمع «يا
بلال أتيتك الناس، أو أتيت لئال، ثم قال
: إن الله تطول عليكم في مقامكم هذا فوهب
مسيتكم لمحببتكم، وأعطى محبتكم ما سأل
أذعنوا باسم الله.

(23) «شرح المشارق» لعبد اللطيف بن عبد العزيز
بن ملك (801هـ)، واسمه: «مبارق الأزهاري»
شرح مشارق الأنوار، والمشارق لرضي الدين
حسن بن محمد الصاعاني (650هـ)، واسمه:
«مشارق الأنوار النبوية من صحاح الأخبار
المصطوية».

(24) في الأصل: فتكون.

(25) سبق تحريجه، وهو حديث العباس بن مرداس
رضي الله عنه.

الطَّبْرِي تَلَاَهُ وَغَيْرُهُ.

وهو يُؤَيِّدُ مَا تَقَدَّمَ أَنَّ الْحَجَّ يُكْفَرُ الصَّغَائِرَ وَالْكِبَائِرَ، وَكَيْفَ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ، وَقَدْ فَسَّرَ ذَلِكَ فِي أَصَحِّ الْأَقْوَالِ بِأَنَّهُ الَّذِي لَا يُخَالِطُهُ مَأْتَمٌ، فَمِنْ لَازِمٍ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ صَاحِبُهُ تَابٍ مِنْ ذُنُوبِهِ، وَأَدَّى مَا قَدَرَ عَلَى أَدَائِهِ مِنْ مَظَالِمٍ وَتَبَعَاتٍ وَصَلَوَاتٍ وَزَكَوَاتٍ، وَأَمَّا تَرَكَ مَا عَجَزَ عَنْهُ، وَهُوَ نَاوٍ لِأَدَائِهِ إِذَا قَدَرَ عَلَيْهِ، وَيَكُونُ مُحَاسِبًا لِكُلِّ إِثْمٍ، تَائِبًا مِنْ كُلِّ مَا يَقَعُ فِيهِ، فَمَنْ كَانَ هَذَا حَالَهُ فَكَيْفَ لَا يُرْجَى لَهُ تَكْفِيرُ الصَّغَائِرِ وَالْكِبَائِرِ، وَارِضَاءُ الْخُصُومِ، وَقَضَاءُ التَّيَبَاتِ، وَفَضْلُ اللَّهِ وَاسِعٌ، لَا حُرْمَانَ مِنْهُ.

قَالَ مَوْلَانَا الْعَلَامَةُ الْعَيْنِي فِي «شَرْحِهِ لِلْبُخَارِيِّ»: «اِخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِالْحَجِّ الْمَبْرُورِ، فَقِيلَ: هُوَ الَّذِي لَا يُخَالِطُهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَأْتَمِ» (26)، ثُمَّ قِيلَ: هُوَ الْمُتَقَبَّلُ، وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي لَا رِيَاءَ فِيهِ، وَلَا سُمْعَةَ، وَلَا رَهْتَ، وَلَا هُسُوقَ، وَقِيلَ: الَّذِي لَمْ تَعْقِبْهُ (27) مَعْصِيَةٌ» (28).

وهو من البرِّ، وهو اسمٌ جامعٌ للخير، يقال: بَرَّ عَمَلُهُ وَبَرَّ عَمَلُهُ، بفتح الباءِ وَضَعُهَا، بَرِيرًا وَبُرُورًا، وَأَبْرَ وَأَبْرَهُ (29).

«قَالَ الْفَرَاءُ: بَرَّ حَجَّهُ، فَإِذَا قَالُوا: أَبْرَ اللَّهُ حَجَّكَ؛ قَالُوا بِالْأَلْفِ، وَقَالَ ثَعْلَبُ: بَرَّ حَجَّكَ؛ لِأَنَّ الْعَامَّةَ تَقُولُ: بَرَّ حَجَّكَ، بفتح الباءِ، يَجْعَلُونَ الْفِعْلَ لِلْحَجِّ، وَأَمَّا الْحَجُّ مَفْعُولٌ بِهِ مَبْرُورٌ؛ وَلَيْسَ بِيَارٍ» (30)، انْتَهَى.

(26) في «عمدة القاري»: مَأْتَمٌ.

(27) في «عمدة القاري»: لَمْ يَتَعَقِبْهُ.

(28) «عمدة القاري» (109/10).

(29) في «عمدة القاري»: وَأَبْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

(30) تصدَّرَ الْمَصْنُفُ تَلَاَهُ فِي النُّقْلِ مِنْ «عَمْدَةِ الْقَارِي شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ لِلْعَيْنِي» (133/9).

وَقَالَ الْعَلَامَةُ الْحَطَّابُ: «وَالرَّفْعُ مُثَلَّثَةٌ فِي الْمَاضِي وَالْمُضَارِعِ، وَالْأَفْصَحُ الْفَتْحُ وَالضَّمُّ فِي الْمُضَارِعِ، وَأَمَّا الْمَصْدَرُ فَبِالْفَتْحِ لَا غَيْرَ.

وَقَوْلُهُ: «رَجَعَ»، أَي: صَارَ.

وَقَوْلُهُ: «كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»، خَبَرُهُ: إِنْ جُعِلَتْ نَاقِصَةً، وَحَالٌ: إِنْ جُعِلَتْ تَامَةً، لَا غَيْرَ.

وَيَجُوزُ فِي «يَوْمٍ» الْإِعْرَابُ: فَيُكْسَرُ، وَالْبِنَاءُ: فَيُفْتَحُ، وَهُوَ الْمُخْتَارُ، انْتَهَى.

وَقَالَ الْعَلَامَةُ الْعَيْنِي: «فَلَمْ يَرَفُثْ»، بِضَمِّ الْفَاءِ وَكُسْرِهَا وَفَتْحِهَا، وَالْمَشْهُورُ فِي الرَّوَايَةِ، وَعِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ يَرَفُثُ، بِضَمِّ الْفَاءِ، مِنْ بَابِ: نَصَرَ يَنْصُرُ، وَيَرَفُثُ بِكُسْرِ الْفَاءِ حَكَاهُ صَاحِبُ «الْمَشَارِقِ»، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ: ضَرَبَ يَضْرِبُ، وَيَرَفُثُ يَفْتَحُ الْمَاءَ يَكُونُ مِنْ بَابِ: عَلِمَ يَعْلَمُ» (31). وَقَوْلُهُ «رَجَعَ»، أَي: رَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ (32).

◎ تَتَمَّةٌ

إِنْ وَافَقَ وَقُوفُهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ؛ فَذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّ لَهُ مَزِيَّةً عَلَى غَيْرِهِ مِنْ وَجْهِ (33):

لِمُوَافَقَةِ النَّبِيِّ ﷺ.

وَالسَّاعَةُ الَّتِي فِيهِ، وَاخْتَلَفَ فِي تَعْيِينِ السَّاعَةِ عَلَى أَرْبَعِينَ قَوْلًا.

وَلِأَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ حِجَّةً فِي غَيْرِهِ، كَمَا رَوَاهُ رَزِينُ (34) فِي «تَجْرِيدِ

(31) عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني (158/10).

(32) تصدَّرَ الْمَصْنُفُ فِي النُّقْلِ مِنْ «عَمْدَةِ الْقَارِي» (158/10).

(33) أَفَاضَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيْمِ تَلَاَهُ فِي بَيَانِ مَرِيَّةٍ وَفَعَةٍ الْجُمُعَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَدَكَرَ لِدَلِكْ عَشْرَةَ أَوْجِهٍ كَامِلَةٍ، انْظُرْ تَفْصِيلَهَا فِي «رَادِّ الْمَعَادِ فِي هَدْيِ حَيْرِ الْعِبَادَةِ لِابْنِ الْقَيْمِ» (60/1).

(34) هُوَ أَبُو الْحَسَنِ رَزِينُ بْنُ مَعَاوِيَةَ الْعَبْدِيُّ الْأَنْدَلُسِيُّ (ت: 535هـ) صَاحِبُ كِتَابِ «تَجْرِيدِ الصَّحَاحِ».

الصَّحَاحِ» (35) (36).

وَأَفْضَلُ الْأَيَّامِ؛ لِاجْتِمَاعِ الْيَوْمَيْنِ الَّذِينَ هُمَا أَفْضَلُ الْأَيَّامِ.

وَلِاجْتِمَاعِ الْعِيدَيْنِ.

وَلِلْمُوَافَقَةِ لِيَوْمِ إِكْمَالِ اللَّهِ دِينَهُ.

وَلِمُوَافَقَتِهِ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وَلِكَثْرَةِ الطَّاعَةِ فِيهِ.

وَلِأَنَّهُ مُوَافِقٌ لِيَوْمِ الْمَزِيدِ فِي الْجَنَّةِ، وَقُرْبِ الْإِجَابَةِ.

وَلِتَضَاعُفِ الْأَجْرِ فِيهِ.

وَلِأَنَّهُ يُغْفَرُ لِكُلِّ أَهْلِ الْمَوْقِفِ، فَإِنْ قِيلَ: قَدْ وَرَدَ أَنَّهُ يُغْفَرُ لِجَمِيعِ أَهْلِ الْمَوْقِفِ مُطْلَقًا، فَمَا وَجْهُ تَخْصِيصِ ذَلِكَ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ، قِيلَ: لِأَنَّهُ يُغْفَرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ، وَفِي غَيْرِهِ يَهَبُ قَوْمٌ (37) لِقَوْمٍ، وَقِيلَ: إِنَّهُ يُغْفَرُ فِي وَقْفَةِ الْجُمُعَةِ لِلْحَاجِّ وَغَيْرِهِ، وَفِي غَيْرِهِ لِلْحَاجِّ فَقَطْ.

فَإِنْ قِيلَ: قَدْ يَكُونُ فِي الْمَوْقِفِ مَنْ لَا يَقْبَلُ حَجَّهُ، فَكَيْفَ يُغْفَرُ لَهُ؟ قِيلَ: يَحْتَمِلُ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ الذُّنُوبُ، وَلَا يُتَابَ ثَوَابُ الْحَجِّ الْمَبْرُورِ، فَالْمَغْفِرَةُ غَيْرُ مُقْبِدَةٍ بِالْقَبُولِ، وَالَّذِي يُوْجِبُ هَذَا أَنَّ الْأَحَادِيثَ وَرَدَتْ بِالْمَغْفِرَةِ لِجَمِيعِ أَهْلِ الْمَوْقِفِ، فَلَا بُدَّ مِنْ هَذَا الْقَيْدِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وهذا آخر ما قصدناه من الإيضاح والتَّقْرِيبِ، جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى خَالِصًا لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ، وَسَبَبًا لِلْفَوْزِ بِجَنَّاتِ النَّعِيمِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ.

(35) فِي الْأَصْلِ: تَحْرِيجُ الصَّحِيحِ.

(36) كَمَا فِي «تَجْرِيدِ الصَّحَاحِ» (51/ب): مَنْ طَلَعَهُ بَنُو عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِذَا وَافَقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ حِجَّةً فِي غَيْرِ يَوْمِ جُمُعَةٍ»، وَقَالَ عَنْهُ الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ تَلَاَهُ فِي «الصَّعِيْقَةِ» (207) - (بِأَمَلٍ لَا أَصْلَ لَهُ).

(37) فِي الْأَصْلِ: قَوْمًا.

سبيل التمكين

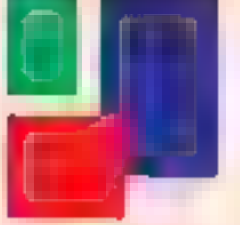
لكل حي بدار العيش أحلام
ما كل حلم له بالنتهى صلة
خاض الأتى لما قد همهم لجبا
هزموا الجيوش التى كانت مجتدة
فتحوا البلاد فلم تلبث مسلمة
نظروا الحياة بعين شأتها مضى
اعناقهم لله ذلت فاستبان لها
وخائف الخلف أمر الله فانطفأت
هقدوا عبيدا وأسرى لا نصير لهم
ودأبوا بالذل إثر العز أزمنة
يا من أهله حال الذل فانقطرت
وذاق ماءه وفي أحشائه غصص
كم قد سمعنا بهذا الباب من دجل
اسمع لقولى فإن تحيا وتذكره
ابدا بنفسك لا تجتاز سوائها
وخذ العلوم وإن أعيتك شوكتها
تاج العلوم فويق الشمس مقعده
بادر بعقدك واسعى في تعلمه
ما ضر عبدا سليما في عقيدته

فالبعض يقضى وجل الفكر أو هام
حتى يلم بقلب المرء إسلام
في كل بحر لهم بالدين المأم
لوقعة السوء لا تثنيها آجام
تلك الديار لها بالدين إكرام
سكان قمر لهم بالآخرى تهيام
نصروا فتح من المؤتى وإنعام
نار مجدهم وانحطت أعلام
بعد العلويين القوم أقزام
حكم الإله وللاقدار أحكام
منه الدموع وغطى العين أكمام
رام الخلاص ولم تدر كنه أفهام
صاغته السنة أو خطته أقلام
يكفيك فخرا فما يخذيك قلاوم
حتى يحل محل السوء تقواوم
هاعلم نور وللجهال إظلام
فاجعله قصداك إن الحي همام
فالقلب ينلى وفي التعليم إجمام
يوم التزال وإن لاقاه درغام



وحاربِ الشُّركَ لا تُلهيكَ مَظَلَمَةٌ
 وتابعِ الرُّسُلَ في مَخِيَاكَ إِنَّهُمْ
 وَأَخْلَصِ الْفِعْلَ إِنَّ الْأَجْرَ مُرْتَهَنٌ
 كَمَ عَدَّتِ النَّاسُ خَيْرًا يَ أَكْنَتِهَا
 كَأَنَّمَا السَّعْيُ لَمْ يَسْبِقْ لَهُ سَبَبٌ
 خَلَّ الْبِدَائِعَ وَاسْتَبْصِرَ ظِلَالَتَهَا
 وَادَّعُ إِلَى اللَّهِ بِالْأَهْلِينَ مُبْتَدِنًا
 وَأَبْلِغِ النَّاسَ فِعْلًا قَبْلَ نُصْحِهِمْ
 وَالْوَعْدَ بِالسَّيْرِ إِذْ تَخْذُوهُ السَّنَةُ
 وَفِ الدُّعَاءِ هَمًّا تُغْنِيكَ تَوْسِعَةٌ
 جَاوِزُ لَأَهْلِكَ وَالْإِخْوَانِ رَلَّتْهُمْ
 أَعْيُنُ أَجِيرِكَ وَاسْتَنْصِرَ لِمُضْطَهِّدِ
 أَطْعِ وَلَا تَكْ إِذْ أُلْزِمْتَ بَيْعَتَهُمْ
 رَامَ الْبِلَاءَ غُثَاءُ الْخَلْقِ فَاسْتَعَرَتْ
 وَأَمْسِنِ الْأَرْضَ يَا مَنْ رَامَ عِرْقَتَهَا
 فَإِنْ فَعَلْتَ فَانْتَ الْيَوْمَ فِي سَعَةٍ
 فَالْتَّصِرُ نَصْرُ اللَّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ
 فَكُلْ شِرْكَ رَبِّ الْخَلْقِ ظَلَامٌ
 أَسْيَادُ خَيْرٍ وَبَاقِي الْخَلْقِ خُدَامٌ
 مَا لَمْ يُتَمَّ لَوَجْهِ اللَّهِ إِثْرَامٌ
 فَقَدْ لَقَتْهُمْ يَوْمَ الْحِشْرِ آثَامٌ
 بَعْدَ الرِّيَاءِ هَذَا الشُّرْكَ هَذَا
 وَاهْجُرْ بَنِيهَا فَإِنَّ الْوَصْلَ إِعْلَامٌ
 تَلْقَى الْمُرَادَ وَقَدْ بَلَّتْكَ أَرْحَامٌ
 إِنَّ الْفِعَالَ قُبَيْلَ الْقَوْلِ تُرْتَامٌ
 يَبْقَى مَعَ الدَّهْرِ لَا تُبْلِيهِ أَيَّامٌ
 إِنَّ الْمُلُوكَ بَبَابِ اللَّهِ أَيَّتَامٌ
 وَوَقِّرِ الْعَدْلَ أَنْ يَلْقَاكَ أَخْصَامٌ
 رُدَّ الْكَذُوبَ وَلَا يُغْفِرِكَ نَمَامٌ
 فَتَكُنْكَ الْعَهْدَ بَعْدَ الْعَقْدِ إِجْرَامٌ
 أَرْضُ السَّلَامِ وَسَادَ النَّاسِ أَزْلَامٌ
 وَاحْمِي حِمَاها إِذْ دَاسَتْهُ أَقْدَامٌ
 تَحْيَا الشُّمُوعَ فِي الْمِيعَادِ تَتَّمَامٌ
 رَبُّ الْبِرَايَا مُجِيرُ الْخَلْقِ قَوَامٌ

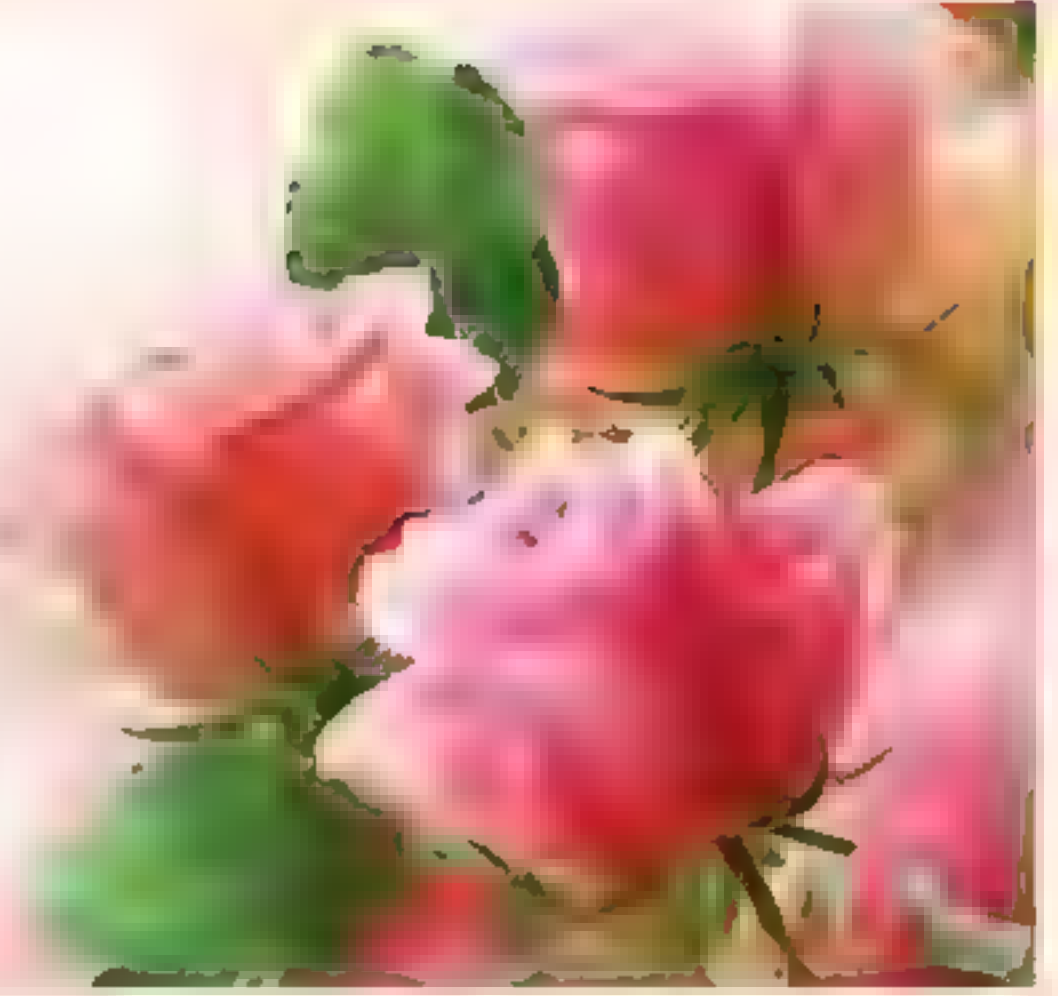




إصلاح المرأة

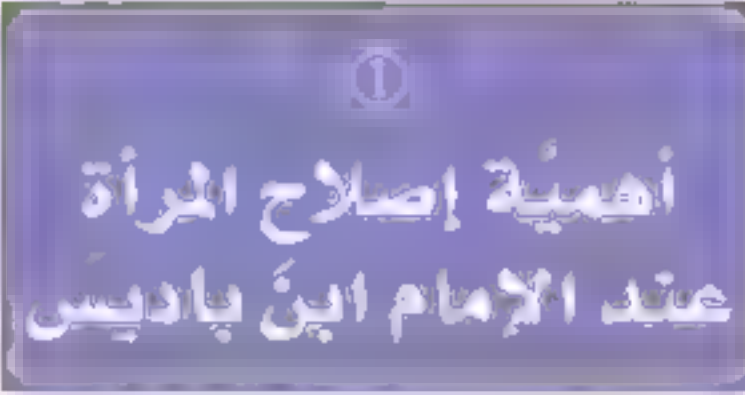
عند الإمام ابن باديس

أهميته ووسائله



محمد كربوز

إمام أستاذ الجزائر



شاركت المرأة الرجال فيها
قال (116/4):

«لا تقوم الحياة إلا على النوعين اللذين يتوقف العمران عليهما، وهما الرجال والنساء، وفي الإسلام كتابه وحياة رسوله ﷺ وتاريخ بدايته - آيات وأنباء ووقائع تدل على ذلك وتدعو إلى اعتباره والعمل بموجبه. وانظر إلى حظ المرأة في السبق إلى تأييد الإسلام بالنفس والمال، والعطف والحنان، فأول مال وجدّه رسول الإسلام ﷺ هو مال خديجة، وأول عطف لقيه، وأول قلب انفتح لسماع كلمة النبوة - كما في حديث بدء الوحي - هو عطف خديجة وقلب خديجة، وأول شهيدة في الإسلام - كما اتفق عليه علماء السيرة - هو سمية، فلن ينهض المسلمون نهضة حقيقية إسلامية إلا إذا شاركهم المسلمات في نهضتهم في نطاق عملهن الذي حدده الإسلام وعلى ما فرضه عليهن من صون واحتشام»⁽²⁾.



(2) «أثر ابن باديس» (116/4، 117)

مما يدل على أهمية إصلاح المرأة عند الإمام ابن باديس رحمه الله ذكره أن صلاح المرأة هو أساس صلاح دين المجتمع وأخلاقه، وفسادها هو أساس فسادهما.

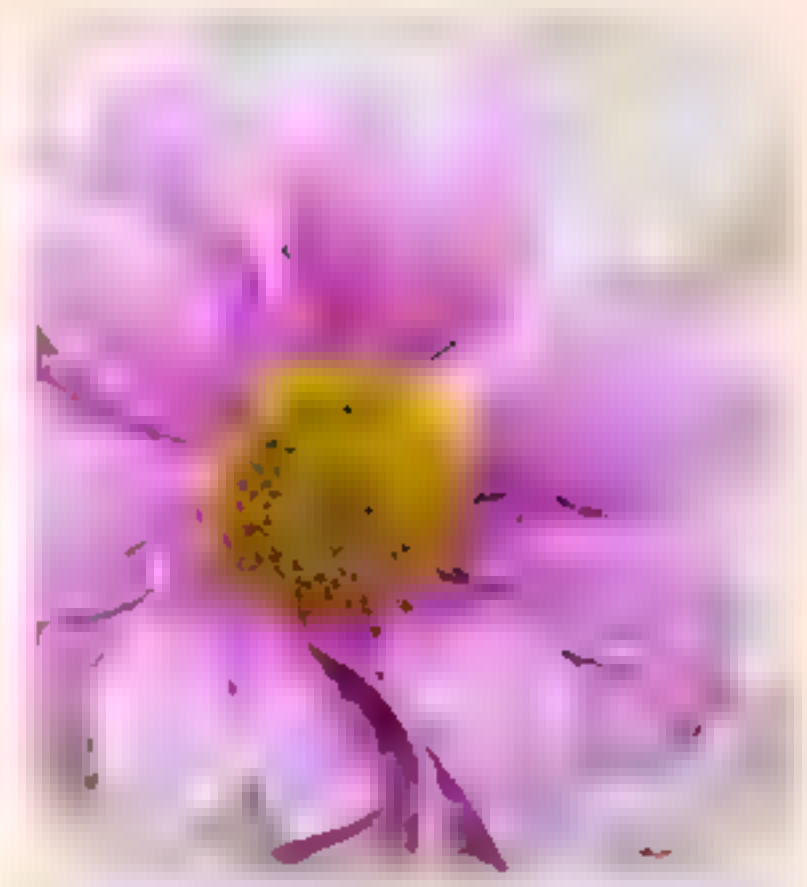
قال رحمه الله (201/4):

«البيت هو المدرسة الأولى والمصنع الأصلي لتكوين الرجال، وتدين الأم هو أساس حفظ الدين والخلق، والضعف الذي نجده من ناحيتهما في رجالنا معظمه نشأ من عدم التربية الإسلامية في البيوت بسبب جهل الأمهات وقلة تديبهن... فإذا أردنا أن نكون رجالاً فعلينا أن نكون أمهات دينيات».

ومما يدل عليه كذلك ذكره أن نهضة المسلمين لا تتحقق إلا إذا

مما تميزت به دعوة الإمام عبد الحميد بن باديس الإصلاحية شموليتها لجميع ميادين الإصلاح، فجعل الأولوية للإصلاح الديني والاجتماعي، ولم يغفل الإصلاح السياسي والاقتصادي والثقافي، ومن اعتنائه بالإصلاح الاجتماعي اعتناؤه بإصلاح المرأة، فقد بين رحمه الله أهمية ذلك وذكر وسائله⁽¹⁾.

(1) كل المقولات عن ابن باديس رحمه الله مأخوذة من الآثار المذكورة في هذا البحث.



وسائل إصلاح المرأة عند الإمام ابن باديس

ذكر الإمام ابن باديس رحمه الله وسائل
إصلاح المرأة ويمكن أن نجعلها في
العناصر الآتية:

أ. تعليمها دينها وتربيتها
التربوية الإسلامية:

لقد دندن الإمام ابن باديس كثيرا
حول تعليم المرأة دينها وبين رحمه الله أنه
السبيل لإصلاحها فقال (3/464):
«وإذا أردتم إصلاحها الحقيقي فارفعوا
حجاب الجهل عن عقلها قبل أن ترفعوا
حجاب الستر عن وجهها، فإن حجاب
الجهل هو الذي آخرها، وأما حجاب
الستر فإنه ما ضررها في زمان تقدمها
فقد بلغت بنات بغداد وبنات قرطبة
وبنات بجاية مكانا عاليا في العلم
وهن متعجبات، فليت شعري ما الذي
يدعوكم اليوم إلى الكلام في كشف
الوجه قبل كل شيء» (3).

(3) «أثار ابن باديس» (3/464/465)

كما بين حكم تعليمها دينها وأنه
واجب عليها، وحكم تعليمها ذلك، وأنه
واجب كذلك على أوليائها وعلى علماء
الأمّة، يأمون بتركه والتفريط فيه.

قال (2/199) (4): «النساء شقائق
الرجال في التكليف، فمن الواجب
تعليمهن وتعلمهن وقد علمهن ﷺ
وأقرهن على طلب التعلم، واعتنى بهن
وتفقدهن كما في حديث ابن عباس
رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ خرج
ومعه بلال، فظن أنه لم يسمع النساء
فوعظهن وأمرهن بالصدقة فجعلت
المرأة تلقي القرط والخاتم، وبلال يأخذ
في طرف ثوبه» (5).

وقال: «إن الجهالة التي فيها نساؤنا
اليوم هي جهالة عمياء، وإن على
أوليائهن المسؤولين عنهن إثما كبيرا
فيما هن فيه، وإن أهل العلم والإرث
النّبوي مسؤولون عن الأمّة، رجالها
ونسائها، فعليهم أن يقوموا بهذا الواجب
العظيم في حق النساء بتعليمهن خلف
صفوف الرجال، وفي يوم خاص بهن
اقتداء بالمعلم الأعظم عليه وعلى آله
الصلاة والسلام».

وبين رحمه الله أهمية تعليمها وثمرته
فقال (4/201):

«فإذا أردنا أن نكون رجالا فعلينا
أن نكون أمهات دينيات، ولا سبيل لذلك
إلا بتعليم البنات تعليما دينيا وتربيتها
تربية إسلامية، وإذا تركناها على
ما هن عليه من الجهل بالدين فمحال

(4) قاله عند شرحه لحديث أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قالت النساء للنبي ﷺ: «علينا عليك
الرجال فاحمل لنا يوما من نفسك فوعدهن يوما
لميهن فيه، فوعظهن وأمرهن». لرواه البخاري
(101) ومسلم (2633).

(5) رواه البخاري (98) ومسلم (884).

أن نرجو منهم أن يكون لنا عظماء
الرجال».

وقال (3/469): «الجزائرية:
بدينها ولغتها وقوميتها؛ فعلينا أن
نعرفها حقائق ذلك لتلد أولادا منا ولنا،
يحفظون أمانة الأحيال الماصية للأجيال
الآتية، ولا ينكرون أصلهم وإن أنكروهم
العالم بأسره، ولا يتكبرون لأمتهم ولو
تتكر لهم الناس أجمعون».

وقال (3/470): «ويوم نسلك هذا
الطريق في تعليم المرأة، والطريق السابق
في تعليم الرجل سلوكا جديا نكون. بإذن
الله - قد نهضنا بهما نهضة صحيحة
نرجو من ورثائها كل خير وكمال».

وبين الذي ينبغي تعليمه المرأة من
أمر دينها، وهو ما يقوم به إسلامها
والحقوق التي لها وعليها:

فقال (3/469): «فعلينا أن
نعلمها ما تكون به مسلمة، ونعرفها من
طريق الدين ما لها وما عليها ونفقهها
في مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ
وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالْقَبِيلِينَ وَالْقَبِيلَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْحَسَنِينَ
وَالْحَسَنَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ
وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَافِضِينَ
وَالْخَافِضَاتِ وَالذَّاكِرِينَ
اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَعِيشَةً
وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [سورة الاحزاب]....».

وحذر رحمه الله من سوء تعليمها وتربيتها
وبين أن بقاءها جاهلة خير من ذلك:

فقال (4/201): «وشر من تركهن
جاهلات بالدين إلقاؤهن حيث يرين
تربية تنفرضن من الدين أو تحقره
في أعينهن فيصبحن ممسوخات لا

يَلِدْنَ إِلَّا مِثْلَهُنَّ، وَلَئِنْ تَكُونِ الْأُمُّ جَاهِلَةً
بِالَّذِينَ مُحِبَّةٌ لَهُ بِالْفِطْرَةِ تَلِدُ لِلْأُمَّةِ مَنْ
يُمْكِنُ تَعْلِيمُهُ وَتَدَارِكُهُ خَيْرٌ بِكَثِيرٍ مِنْ أَنْ
تَكُونَ مُحْتَقَرَةً لِلَّذِينَ تَلِدُ عَلَى الْأُمَّةِ مَنْ
يَكُونُ بَلَاءٌ عَلَيْهَا وَخَرَبًا لِدِينِهَا، فَتَوَعُّ
تَعْلِيمَ الْبَنَاتِ هُوَ دَلِيلٌ مَنْ سَيَتَكُونُ مِنْ
أَجْيَالِ الْأُمَّةِ فِي مُسْتَقْبَلِهَا، وَقَدْ تَقَطَّعَتْ
لِهَذَا بَعْضُ الْأُمَمِ الْمَالِكَةِ لَزِمَامٍ غَيْرِهَا
فَأَخَذَتْ تَعْلَمُ بَنَاتِهِمْ تَعْلِيمًا يُوَافِقُ
غَايَتَهَا، فَمِنْ الْوَاجِبِ عَلَيْنَا - وَلَنَا كُلُّ
الْحَقِّ فِي الْمَحَافِظَةِ عَلَى دِينِنَا وَمَقُومَاتِنَا -
أَنْ نَعْنَى بِتَعْلِيمِ بَنَاتِنَا تَعْلِيمًا يَحْفَظُ عَلَيْنَا
مُسْتَقْبَلَنَا، وَيَكُونُ لَنَا الرِّجَالُ الْعُظَمَاءُ
وَالنِّسَاءُ الْعُظَمَاءُ، وَالْأَفْئِدَةُ الْمُسْتَقْبَلُ لَيْسَ
كَالْمَاضِي فَقَطْ؛ بَلْ شَرُّ مِنْهُ - لَا قَدْرَ اللَّهُ -.

وقال (470/4): «فَالْجَاهِلَةُ الَّتِي
تَلِدُ أَبْنَاءَ لِلْأُمَّةِ يَعْرِفُونَهَا - مِثْلُ أُمّهَاتِنَا
عَلَيْهِنَّ الرَّحْمَةُ - خَيْرٌ مِنَ الْعَالِمَةِ الَّتِي تَلِدُ
لِلْجَزَائِرِ أَبْنَاءَ لَا يَعْرِفُونَهَا».

ب. تَعْلِيمُهَا وَظَيْفَتُهَا الَّتِي خُلِقَتْ لِأَجْلِهَا وَتَهْيِئَتُهَا لَهَا، وَتَرْبِيَتُهَا عَلَى الْأَخْلَاقِ النَّسَوِيَّةِ:

ذكر الإمام ابن باديس أن الوظيفة
التي خُلِقَتْ المرأة لِأَجْلِهَا هِيَ حِفْظُ
النَّسْلِ وَتَرْبِيَةُ الْأَبْنَاءِ:

فقال (469/3): «المرأة: خُلِقَتْ
لِحِفْظِ النَّسْلِ، وَتَرْبِيَةِ الْإِنْسَانِ فِي
أَضْعَفِ أَوَّلَوَارِهِ **«وَحَمْلُهُ، وَفَصْلُهُ، ثَلَاثُونَ
شَهْرًا»** [الْأَخْفَافُ: 15] فَهِيَ رَبَّةُ الْبَيْتِ
وَرَاعِيَتُهُ وَالْمُضْطَرَّةُ بِمُقْتَضَى هَذِهِ
الْخَلْقَةِ لِلْقِيَامِ بِهِ».

كما بيّن رحمه الله وسائل قيام المرأة بهذه
الوظيفة، وذلك بأن تَجْمَعَ بَيْنَ الْعِفَّةِ
وَالْاِقْتِصَادِ فِي النَّفَقَةِ وَالتَّفَرُّغِ لِلتَّرْبِيَةِ:

فقال (222/2): «وَأَمَّا تَقْوَمُ
بِهِمَا إِذَا جُمِعَتْ مَا بَيْنَ الْعِفَّةِ فِي نَفْسِهَا
وَالْاِقْتِصَادِ فِي نَفَقَتِهَا وَالتَّفَرُّغِ لِلْقِيَامِ
بِأَوْلَادِهَا، وَلِهَذَا لَمَّا جُمِعَ نِسْوَةُ قُرَيْشٍ
ذَلِكَ كُلُّهُ كُنَّ خَيْرَ نِسَاءِ الْعَرَبِ».

وبين أهمية هذه الوظيفة وعظيم
منزلتها وخطورة الإخلال بها:

فقال (222/2): «لَا بَقَاءَ لِلْأُمَّةِ مَنْ
الْأُمَمُ إِلَّا بِانْتِظَامِ أَسْرِمَا وَحِفْظِ نَسْلِهَا
وَقَدْ خَصَّصَ اللَّهُ الْمَرْأَةَ لِلْقِيَامِ بِهِذَيْنِ
الْأَمْرَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ وَزَوَّدَهَا مِنَ الرَّحْمَةِ
وَالشَّفَقَةِ مَا يُعِينُهَا عَلَيْهِمَا».

وقال في كلام مَتْنَيْنِ نَفِيسِ
(209/2): «إِنَّ الْكَمَالَ الْإِنْسَانِيَّ
مُتَوَقَّفٌ عَلَى قُوَّةِ الْعِلْمِ وَقُوَّةِ الْإِرَادَةِ
وَقُوَّةِ الْعَمَلِ، فَهِيَ أَسَسُ الْخُلُقِ الْكَرِيمِ،
وَالسُّلُوكِ الْحَمِيدِ، الَّذِينَ يُنْهَضُ بِهِمَا
بِجَلَالِ الْأَعْمَالِ وَيُبْلَغُ بِهِمَا إِلَى أَسْمَى
غَايَاتِ الشَّرَفِ وَالْكَمَالِ، وَالْمَرْأَةُ لَمَّا
خُلِقَتْ لِقِسْمِ الْحَيَاةِ الدَّاخِلِيَّةِ أُعْطِيَتْ
مِنَ الْقُوَى الثَّلَاثِ الْقَدَرُ الَّذِي تَحْتَاجُ
إِلَيْهِ مِنْهَا، وَهُوَ دُونَ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ
الرَّجُلُ الَّذِي خُلِقَ لِلْقِيَامِ بِقِسْمِ الْحَيَاةِ
الْخَارِجِيَّةِ، فَكَانَتْ بِخَلْقَتِهَا أَوْعَفَ مِنْهُ
فِي الْعِلْمِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعَمَلِ فَكَانَتْ لِذَلِكَ
دُونَهُ فِي الْكَمَالِ، وَتَقْسِيمِ الْحَيَاةِ إِلَى
قِسْمَيْهَا ضَرْوَرِيٍّ لِبَقَاءِ النَّسْلِ وَحِفْظِهِ،
وَتَقْسِيمِ وَظَيْفَةِ الْحَيَاةِ بَيْنَ الرَّجُلِ
وَالْمَرْأَةِ، وَإِعْطَاءُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْقَدَرُ
الَّذِي يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي وَظَيْفَتِهِ مِنْ بَدِيعِ
صُنْعِ الْحَكِيمِ الْخَبِيرِ، فَلَوْلَمْ يُعْطِ الرَّجُلُ
مَا أُعْطِيَ مِنَ كَمَالِ الْقُوَى لَمَّا اسْتَطَاعَ
الْقِيَامَ بِالْأَعْمَالِ الْكَبِيرَةِ فِي قِسْمِهِ، وَلَوْ
أُعْطِيَتْ الْمَرْأَةُ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ لَمَّا صَبَرَتْ
عَلَى الْبَقَاءِ فِي قِسْمِهَا، فَأَخْلَتْهُ فَأَخْتَلَّ

النِّظَامُ فَحَصَلَ الْفَسَادُ، وَنَحْنُ نَرَى
الْيَوْمَ الْمَرْأَةَ فِي الْمَدَنِيَّةِ الْغَرَبِيَّةِ وَمُقَلَّدِيهَا
لَمَّا خُيِّلَ إِلَيْهَا أَنَّهَا قُوَّةٌ مِثْلُ الرَّجُلِ
هَجَرَتْ وَظَيْفَتَهَا أَوْ أَهْمَلَتْهَا، وَخَرَجَتْ
تُزَاحِمُ الرَّجُلَ فِي وَظَيْفَتِهِ فَأَضْرَتْ
بِالْقِسْمِ الدَّاخِلِيِّ مِنَ الْحَيَاةِ بِإِهْمَالِهِ
وَاضْطِرَابِهِ، وَأَضْرَتْ بِالْقِسْمِ الْخَارِجِيِّ
بِمُزَاحِمَةِ الرَّجُلِ وَزَحْزَحَةِ قِسْمِ كَبِيرٍ
مِنْهُ عَنِ الْعَمَلِ، وَتَعْرِيزِهِ لِلْفِتَنِ (6)...

فأراد النبي ﷺ أَنْ يُعَرِّفَنَا بِهَذَا
الضَّعْفِ فِي جِنْسِ الْمَرْأَةِ حَتَّى لَا نَعْدُو بِهَا
مَا خُلِقَتْ لَهُ مِنَ وَظَيْفَةِ الْقِسْمِ الدَّاخِلِيِّ
مِنَ الْحَيَاةِ فَتُظْلِمَ لَهَا، وَنُظْلَمَ الْحَيَاةُ».

ولأهمية وظيفتها وعظيم منزلتها
ذَكَرَ أَنَّهُ يَجِبُ تَهْيِئَتُهَا لَهَا:

فقال (222/2): «يُبَيِّنُ لَنَا هَذَا
الْحَدِيثُ الشَّرِيفُ مَا خُلِقَتْ لَهُ الْمَرْأَةُ مِنَ
الْعَمَلِ الْعَظِيمِ فِي الْحَيَاةِ وَيُرْشِدُنَا بِذَلِكَ
لَوْحُوبِ الْقِيَامِ عَلَيْهَا وَتَهْيِئَتِهَا لِذَلِكَ
بِالتَّرْبِيَةِ وَالتَّعْلِيمِ، فَتَكُونُ تَرْبِيَتُنَا وَتَعْلِيمُنَا
لَهَا بِمَا يَقْوِي فِيهَا هَذِهِ الصِّفَاتِ: الْعِفَّةُ،
وَحُسْنُ تَدْبِيرِ الْمَنْزِلِ وَالتَّفَقُّعِ فِيهِ، وَالشَّفَقَةُ
عَلَى الْوَلَدِ وَحُسْنُ تَرْبِيَتِهِ».

وقال (469/3): «فَعَلَيْنَا أَنْ نَعْلَمَهَا
كُلَّ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِلْقِيَامِ بِوُظَيْفَتِهَا،
وَنُرَبِّيَهَا عَلَى الْأَخْلَاقِ النَّسَوِيَّةِ الَّتِي تَكُونُ
بِهَا الْمَرْأَةُ امْرَأَةً، لَا نِصْفَ رَجُلٍ وَنِصْفَ
امْرَأَةٍ: فَالَّتِي تَلِدُ لَنَا رَجُلًا يَطِيرُ خَيْرٌ مِنَ
الَّتِي تَطِيرُ بِنَفْسِهَا».

ج. صَوْنُهَا عَنِ الضَّوَاحِشِ وَوَسَائِلِهَا:

المرأة أمانة في أعناق الرجال، ولهذا
وَجَبَ عَلَيْهِمْ صَوْنُهَا مِنْ كُلِّ مَا يَخْدِشُ

(6) مَا أَصْدَقَ هَذَا عَلَى وَاقِعِ الْيَوْمِ، وَهُوَ مَنْ أُعْظِمَ
أَسْبَابَ تَطَاةِ الرِّجَالِ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

عرضها وصلاحتها، وقد اعتنى الإمام ابن باديس بالتحذير من وسائل فاحشة الزنا، فحذر من تبرج المرأة وإظهارها الزينة وتغطرها عند الأجانب، وحث على محاربة ذلك.

فقال (207/2): «هنا سفور إسلامي، وهو كشف المرأة وجهها دون شعرها وعنقها. عند أمن الفتنة⁽⁷⁾، مع عدم إظهار الزينة، غير الوجه والكفين، وعدم إثارة الفتنة بروائح الطيب وخشخشة الحلي ورنين الخلخال.

وهناك سفور إفرننجي، فيه كشف الشعر والعنق والأطراف مع التبرج بالزينة وما إليها، فعلينا معشر المسلمين أن نوجه قوتنا كلها إلى منع السفور الإفرننجي الذي قد طغى حتى على نساء أمراء الشرق المسلمين ووزرائه، وأن نحذر كل ما يؤدي إليه وأن نحافظ على الوضعية الإسلامية العفيفة الطاهرة بسفورها. إذا كان سفورا على ما فصلناه. في دائرة محدودة ليس فيها إثارة ولا إغراء⁽⁸⁾».

كما حذر من دخول الرجال على النساء والخلوة بهن:

فقال عند شرحه لحديث «الحمو الموت» (219/2): «حذر عليه وآله الصلاة والسلام الرجال من الدخول على النساء، وكانوا يتساهلون في

(7) فصل الإمام ابن باديس نية في حكم كشف المرأة وجهها فقال: «ستر وجه المرأة مشروع راجح، وكشفه عند أمن الفتنة جائز، وعند تحققها واجب، وأمر الفتنة يختلف باختلاف الأعصار والأمصار والأشخاص والأحوال، فيختلف الحكم باختلاف ذلك، ويُلحق في كل بحسبه. أنظار ابن باديس» (206/2).

(8) هذا التحذير من هذا الإمام كان زمن نشر الجزائيات واحتشامهن؛ فكيف لو رأى ما آل إليه وضعهن اليوم، فإنا لله وأنا إليه راجعون، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

الدخول على نساء أقاربهم، فسأل هذا الأنصاري رحمته عن أقارب الزوج، فأجابه رحمته بأن الخوف منه أكثر والشر منه أقرب والفتنة به أشد؛ لأنه مُمكن الدخول إلى بيت أخيه دون إنكار عليه، فيتوصل إلى المرأة ويحلو بها دون كلفة ولا مراقبة، بخلاف الأجنبية فهو بعيد عن الدار يُنكر عليه دخولها ويخشى من مراقبة أهلها، فإذا كان الأجنبية ممنوعاً من الخلوة بالأجنبية فأحرى وأولى قريب زوجها، وبين عليه وآله الصلاة والسلام أن الخلوة بالأحباء مؤدية إلى الهلاك والفتنة في الدين وإلى خراب البيت وفساد الأسرة واضمحلالها....

وحذر من اختلاط النساء بالرجال في دور التعليم

فقال (199/2): «لا يجوز اختلاط النساء بالرجال في التعلم، فإما أن يُفردن بيوم كما في هذا الحديث⁽⁹⁾، وإما أن يتأخرن عن صفوف الرجال كما مر في حديث ابن عباس رحمته».

وبين رحمته أن على المسلمين التزام هذه الضوابط الشرعية حتى إن احتاجوا إلى إشراك النساء مع الرجال في بعض المهام.

فقال (115/4) - عند ترجمته للرُبَّيع بنت مَعُوذ رحمته -: «هؤلاء السيدات الصعاليات رضي الله عنهن، قد كن يشاركن الرجال في الحرب وهي أبعد الأشياء عن طبيعتهن، ويُقمن معهم بما يليق بهن، فلنا فيهم وفيهن القدوة الحسنة أن نُشركن معننا نساءنا فيما نقوم به من مهام مصالحتنا، ليقمن بمسقطهن مما يليق بهن في الحياة. على ما يفرسه

(9) يشير إلى حديث أبي سعيد الخدري رحمته السابق

عليهن الإسلام من صون وعدم زينة وعدم اختلاط، ولن تكمل حياة أمة إلا بحياة شطريها: الذكر والأنثى».

د. الرِّفْقُ بِهَا:

أوصى الإمام ابن باديس بالرفق بالمرأة، وبين أنه من أسباب صلاحها. قال عند ذكره لفقه حديث: «ويحك يا أنجشة رويدك سوفا بالقوارير» (150/2): «وفيه التنبيه على المحافظة على قلوبهن وعواطفهن ليدوم ودهن وسلامتهن، ويدوم الهناء معهن والاستمتاع بهن؛ لأنهن ضعيفات القلوب رقيقات العواطف شديدات الإحساس، يصبرن على كل شيء من الرجل إلا على كسر قلوبهن ومس عواطفهن، فهذا الحديث الشريف من الأحاديث الكثيرة التي جاءت في الوصاية بالنساء والمحافظة عليهن ومراعاة جانبهن، ويمتاز هذا الحديث بما فيه من ذكر السبب الذي يوجب ذلك ويقتضيه، على تبين تصوير وأبلغه فليكن دائما على بالنا، في معاملتنا للنساء وحياتنا معهن؛ والله المستعان».

هذا ما تيسر جمعه من كلام هذا الإمام في هذا الباب؛ فتسأل الله تعالى أن يجزيه عما قدمه للأمة الجزائرية والإسلامية خير الجزاء، وأن يوفقنا وجميع المسلمين للعمل بتوجيهاته وإرشاداته، اللهم أصلح لنا ديننا ووطننا وأزواجنا وذريتنا؛ والحمد لله رب العالمين، وصل اللهم وسلم على نبينا محمد.



زمن التخصص



د/ رضا بوشامة

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية، الجزائر

ومنسوخها، عارفًا بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخالفين في الأحكام، ومسائل الحلال والحرام، عارفًا بأيام الناس وأخبارهم، وله الكتاب المشهور في «تاريخ الأمم والملوك»، وكتاب في «التفسير» لم يصنف أحد مثله، وكتاب سماه «تهذيب الآثار» لم أر سواه في معناه إلا أنه لم يتمه، وله في أصول الفقه وفروعه كتب كثيرة، واختيار من أقاويل الفقهاء، وتفرد بمسائل حفظت عنه⁽²⁾.

ومن العلماء المتأخرين شيخ الإسلام ابن تيمية الذي جمع العلوم الشرعية النقلية والعقلية، وفاق أقرانه من كل العلوم، ونقل الحافظ ابن رجب عن الإمام الذهبي أنه قال: «وقد قرأت بخط الشيخ العلامة شيخنا كمال الدين ابن الزمكاني، ما كتبه سنة بضع وتسعين تحت اسم «ابن تيمية»: كان إذا سُئل عن فن من العلم ظن الرائي والسامع: أنه لا يعرف غير ذلك الفن، وحكم أن أحدًا

(2) «تاريخ بغداد» (548/2).

الأطهار ~~منهم~~ ثم التابعين ثم الأئمة المرضيين وهلم جرا.

فقد كان الإمام الزهري - مثلاً - إذا تكلم في علم يظن أنه لا يحسن غيره، قال الليث بن سعد: «ما رأيت عالمًا قط أجمع من ابن شهاب»، ولا أكثر علمًا منه، ولو سمعت من ابن شهاب يحدث في الترخيب فتقول: لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن العرب والأنساب قلت: لا يحسن إلا هذا، فإن حدث عن الأنبياء وأهل الكتاب قلت: لا يحسن إلا هذا، قال: وإن حدث عن القرآن والسنة كان حديثه⁽¹⁾.

ووصف الخطيب البغدادي الإمام ابن جرير الطبري بقوله: «وكان أحد أئمة العلماء يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله، وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره، وكان حافظًا لكتاب الله، عارفًا بالقراءات بصيرًا بالمعاني، فقيهاً في أحكام القرآن، عالماً بالسنة وطريقها صحيحها وسقيمها وناسخها

(1) «المعرفة والتاريخ» للسوي (623/1)، «سير

أعلام النبلاء» (328/5).

يتردد على السنة كثير من المثقفين سواء في العلوم الشرعية أو غيرها من العلوم عبارة: «هذا زمن التخصص»، والمراد من هذه العبارة أن الطالب والعالم لا بد أن يتخصص في علم من العلوم، ولا يفتح على نفسه باب العلوم كلها، حتى لا يضيع في بحر لا ساحل له.

وهذه العبارة لها مقصد حسن في ظاهرها وباطنها إذا قيدت بقيود وضبطت بضوابط علمية، وقد يستشكل البعض من قول القائل «هذا زمن التخصص» هل يعني ذلك أن التخصص في العلوم لم يكن شائعًا ومعلومًا عند الأوائل، وأن متقلبات الدهر ومتطلبات العصر هي من أرغمت الناس على التخصص في علم من العلوم، أم إن هذا الأمر كان شائعًا عند سلفنا من العلماء والمحدثين والفقهاء والمفسرين وغيرهم.

ومما لا شك فيه أن أهل العلم الذين بارك الله في علومهم كانوا على اطلاع واسع بكل العلوم من علوم الشريعة المتنوعة الكثيرة، بدءًا بالصحابة

لا يعرفه مثله، وكان الفقهاء من سائر الطوائف إذا جالسوه استفادوا منه في مذهبهم أشياء، ولا يعرف أنه ناظر أحدًا فانقطع عنه، ولا تكلم في علم من العلوم . سواء كان من علوم الشرع أو غيرها . إلا فاق فيه أهله، واجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها⁽³⁾.

لكن شاء الله تعالى أن يعرف كثير من أهل العلم والفضل بعلوم اتقنوها غاية الإتقان وحفظوها غاية الحفظ فتسبوا إليها، فيقال: فلان المحدث، أو الفقيه، أو المفسر، أو النحوي، أو اللغوي ... ولم يصِر إلى ما صار إليه من التميز بعلم من العلوم حتى أخذ بحظ وافر من جميع هذه العلوم، خاصة ما يسمى بعلوم الآلة كعلم اللغة وأصول الفقه وغيرها.

لذا كان أهل العلم في الزمن الأول يحضون الطالب على تتبع علم معين والتبحر والتميز فيه، وأن ذلك لا يقلل من شأن العلم بأكمله، بل لا بد أن يأخذ من كل علم بنصيب لكن بتخصص في علم من العلوم ليبدع فيه ويكون المرجع فيه إليه، فيستفيد ويميد.

قال أبو حيان النحوي في أثناء كلام له: «وأما إن صاحب تبايف وينظر في علوم كثيرة، فهذا لا يمكن أن يبلغ الإمامة في شيء منها، وقد قال العقلاء: ازدحام العلوم مضلة للمفهوم، ولذلك تجد من بلغ الإمامة من المتقدمين في علم من العلوم لا يكاد يشتغل بغيره، ولا ينسب إلى غيره...»⁽⁴⁾.

وقال ابن عطية المفسر: «رأيت أن من الواجب على من احتبى، وتخير من العلوم واجتنبى، أن يعتمد على علم من علوم

الشرع، يستنفذ فيه غاية الوسع، يجوب آفاقه، ويتتبع أعماقه، ويضبط أصوله، ويحكم فصوله، ويلخص ما هو منه، أو يؤول إليه، ويعنى بدفع الاعتراضات عليه، حتى يكون لأهل ذلك العلم كالحصن المشيد، والذخر العتيق، يستندون فيه إلى أقواله، ويحتذون على مثاله»⁽⁵⁾.

وقال الخطيب البغدادي ذاكرا صفات المحدث الحافظ: «فمن صفات الحافظ الذي يجوز إطلاق هذا اللفظ في تسميته: أن يكون عارفاً بسنن رسول الله ﷺ بصيراً مُميزاً لأسانيدها، يحفظ منها ما أجمع أهل المعرفة على صحته وما اختلفوا فيه للاجتهاد في حال نقلته، يعرف فرق ما بين قولهم: فلان حجة وفلان ثقة ومقبول ووسط ولا بأس به وصدوق وصالح وشيخ ولين وضعيف ومستروك وذاهب الحديث، ويميز الروايات بتفاير العبارات، نحو: «عن فلان»، و«أن فلاناً»، ويعرف اختلاف الحكم في ذلك بين أن يكون المسمى صحابياً أو تابعياً، والحكم في قول الراوي: «قال فلان»، و«عن فلان»، وأن ذلك غير مقبول من المدلسين دون إثبات السماع على اليقين، ويعرف اللفظة في الحديث تكون وهماً وما عداها صحيحاً، ويميز الألفاظ التي أدرجت في المتون فصارت بعضها لاتصالها بها، ويكون قد أنعم النظر في حال الرواة بمعاونة علم الحديث دون ما سواه؛ لأنه علم لا يعلق إلا بمن وقف نفسه عليه، ولم يضم غيره من العلوم إليه»⁽⁶⁾.

فكلهم بين واضح أن الأصل في العلوم هو معرفة قواعدها وأصولها، ثم

(5) «المحرر الوجيز» (33/1).

(6) «الجامع لأحلاق الراوي» (173/2).

لا بد من التميز بعلم منها؛ لكثرة العلوم وتشعبها - خاصة - عند انشغال البال وكثرة الأشغال.

يقول الإمام المزي الحافظ ناصحاً طالب الحديث إن أراد أن يبلغ الغاية في هذا العلم، ويستفيد من كتابه تهذيب الكمال في أسماء الرجال: «وينبغي للناظر في كتابنا هذا أن يكون قد حصل طرفاً صالحاً من علم العربية: نحوها ولغتها وتصريفها، ومن علم الأصول والفروع، ومن علم الحديث والتواريخ وأيام الناس، فإنه إذا كان كذلك، كثر انتفاعه به، وتمكن من معرفة صحيح الحديث وضعيفه، وذلك خصوصية المحدث التي من نالها وقام بشرائطها، ساد أهل زمانه في هذا العلم، وحشر يوم القيامة تحت اللواء المحمدي إن شاء الله تعالى».

فمن هذه النقول وغيرها ندرك أنه لا يصح إطلاق على زماننا فقط: أنه «زمن التخصص»، بل كان العلماء منذ عصور يحتنون الطالب على أن يتميز. بعد الطلب ومعاونة جميع العلوم والوقوف على أصولها. بعلم من علوم الشريعة ليكثر انتفاعه ونفعه، ولا يبقى مشتتاً بين علوم كثيرة من علوم الشرع ثم في آخر أمره يجد نفسه لم يهضم علماً من تلك العلوم المتشعبة المتنوعة كما ينبغي، ولم يعرف بعلم من علومها، ولا ينسب إليها، ويكون أقرب ما يطلق عليه اليوم في لغة عصرنا «عنده ثقافة إسلامية».

فالأحرى بطلبة العلوم الشرعية اليوم أن يطلبوا أصول هذه العلوم وأن ينهلوا منها ويأخذوا من كل علم بنصيب وحظ، ثم يتخصص في علم منها يفرغ له فيه وسعه حتى يكون أحق من ينسب إليه، والله أعلم.

(3) «دليل طلقات الحساب» (497/4، 498).

(4) «الأدب الشرعي» لابن مري (125/2).

لطائف الكلم في العلم

«النظائر» ليكر أبو زيد رحمه الله

❖ إذا زلَّ العالمُ زلَّ العالمُ.

[أبو سعيد النيسابوري]



❖ أزهَّدُ النَّاسِ بِعَالَمٍ أَهْلُهُ.

[عروة بن الزبير]



❖ الأسانيدُ أنسابُ الكتبِ.

[ابن حجر العسقلاني]



❖ ما كُتِبَ قَرَّ وما حُفِظَ فَرَّ.

[الخليل بن أحمد]



❖ من بركة العلم أن تُضِيفَ الشَّيْءَ إِلَى قَائِلِهِ.

[ابن عبد البر]



❖ لَا تَأْخُذِ الْعِلْمَ مِنْ صُحُفِي وَلَا مِنْ مُصَحَّفِي.

[سعد بن عبد الله التتوخي]



❖ نِسْبَةُ الْعُلَمَاءِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ كَنِسْبَةِ أَهْلِ الرُّوْيَا الصَّادِقَةِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ.

[ابن تيمية]



❖ مَنْ تَرَكَ الْأَصُولَ مَنَعَ الْوَصُولَ.

[الزبيدي]



❖ المعابرُ سُرُجُ الإسلامِ.

[أحمد بن حنبل]

❖ عِلْمُ التَّفْسِيرِ رِئِيسُ الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ وَرَأْسُهَا.

[الخضر حسين]



من أخطائنا الشائعة

الهدية لا تهدى ولا تباع

الصحيح أن هذا الكلام ليس بحديث ولا حكم شرعي، بل إن الهدية إذا امتلكها الإنسان فله أن يتصرف فيها كيفما شاء، سواءً أبايع أم الإهداء.

[المستدرك على معجم المناهي اللفظية، (ص426)]

صَحَّ لِفَتْكَ

قل: «في مدرستنا مدرسون أكفاء»، بتسكين الكاف وتخفيف الفاء، ولا تقل: «في مدرستنا مدرسون أكفاء»، بكسر الكاف وتشديد الفاء؛ إذ إن هذه تعني الجمع لكلمة «كفّيف» وهو الأعمى، وجذرهما (ك ف ف)؛ أما أكفاء فهي جمع «كفاء» وجذرهما (ك ف أ).

[معجم الأخطاء الشائعة، (ص277)]

هل تعلم؟

من الأمثال السائرة عند العرب قولهم: «أشأم من طوئس»، وكان طوئس من مخنثي المدينة، وكان يسمى طاووسا، فلما تخنث سمي بطوئس ويكنى بأبي عبد النعيم، وهو أول من غنى في الإسلام بالمدينة، ونقر بالدق المربع، ومن شؤمه ومجانبته أنه كان يقول: يا أهل المدينة ما دمت بين أظهركم فتوقعوا خروج الدجال والدابة، وإن ميت فأنتم آمنون، فتدبروا ما أقول: إن أمي كانت تمشي بين نساء الأنصار بالنمائم، ثم ولدتني في الليلة التي مات فيها رسول الله ﷺ، وقطعتني في اليوم الذي مات فيه أبو بكر، وبلغت الحلم في اليوم الذي قتل فيه عمر، وتزوجت في اليوم الذي قتل فيه عثمان، وولدت لي في اليوم الذي قتل فيه علي، فمن مثلي؟ وكان يظهر للناس ما فيه من الآفة غير محتشم منه، ويتحدث به، وقال فيه شعرا:

أنا أبو عبد النعيم أنا طاوس الجحيم
وأنا أشأم من دب ب على ظهر الحطيم

[معجم الأمثال للميداني (1/ 329)]





✽ نشكر موصول إلى الأخت الكريمة أم البراء سميرة ابن إسماعيل من مدينة خميس مليانة على اقتراحها النافع المتعلق بنشر موضوعات ذات علاقة بتعليم الأولاد وتربيتهم، والسفر إلى بلاد الكفر، ونسأل الله أن يوفق مشايخنا الفضلاء للكتابة فيها.

أما أسئلتها الموجهة إلى الشيخ فركوس فتحول إلى موقعه . حفظه الله ..



✽ كما نشكر شكرا جزيلا الأخت الفاضلة بهية صابرين على متابعتها لما يكتب في المجلة، وكان لها تعقيب وجيه حول عبارة «ربي ما يحبش لخسارة» فقد ذكر عمر الحاج مسعود أنها توضع في غير موضعها كما في العدد الثاني من المجلة، وذكرت . حفظها الله . أن لها استعمالا صحيحا عند بعض الناس، فإذا رُبِّيَ - مثلا - من يفسد أو يبذر قيل له: «ربي ما يحبش لخسارة»، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٧٧) [سورة القصص]، ولا شك أن هذا حق، وإن كان الكاتب لم يقصده، والتفصيل هو الأولى كما نبهت، فيقال: هذه العبارة يجوز استعمالها في هذا الموضع ولا يجوز استعمالها في ذاك. زادها الله علما وتحقيقا.



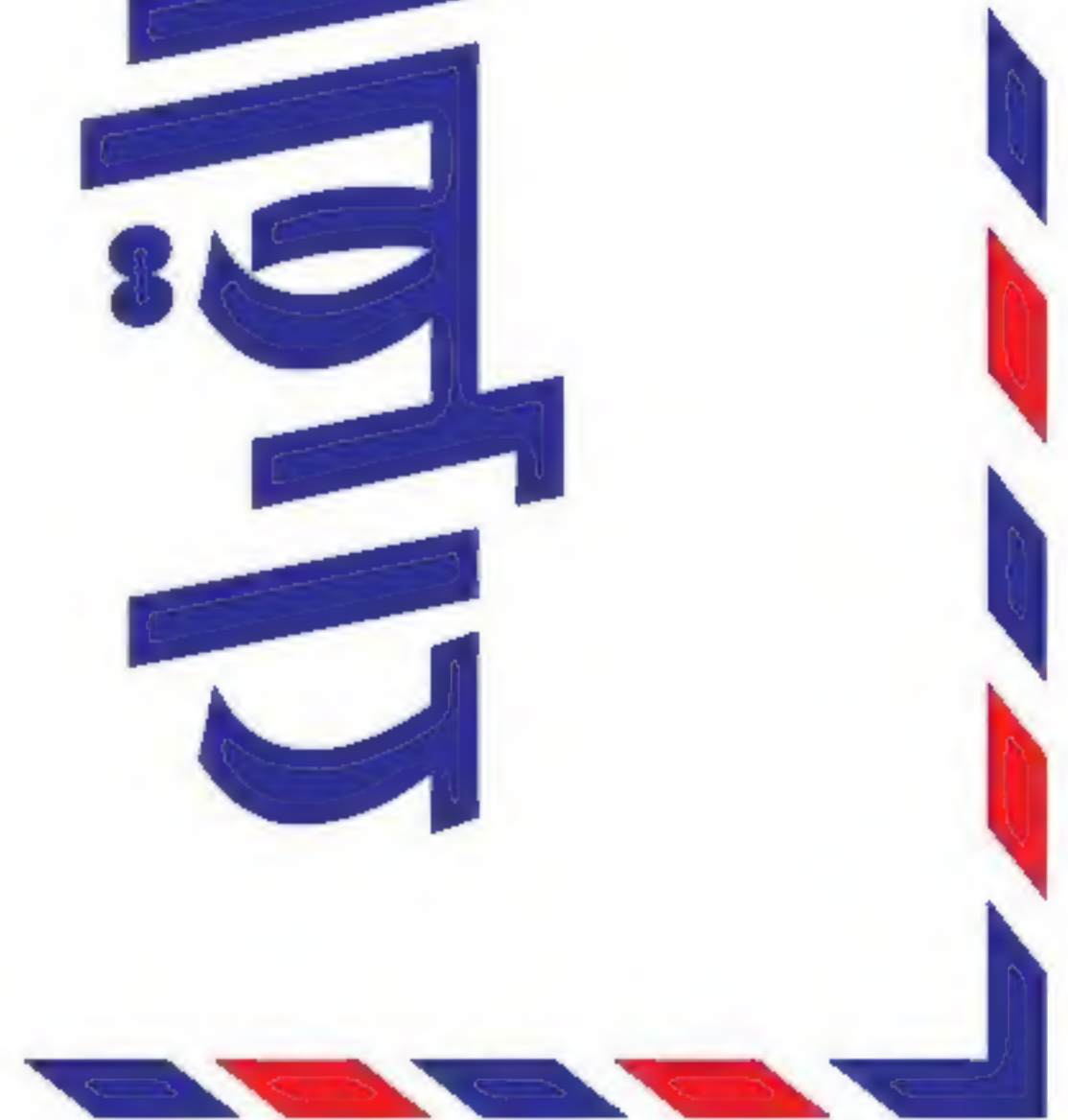
✽ أما المحب أبو عبد المحسن ياسين فلقل فله منا كبير التقدير وخالص الدعاء على وفائه للمجلة ومتابعته المستمرة لموضوعاتها فهي كما قال: «مكتبتي المختصرة وجليسي الصالح».

أما عن موضوع الخوارج فقد كتبت فيه بعض المقالات؛ أهمها: «الخوارج؛ أسماؤهم وأوصافهم» للشيخ نجيب جلواح، جزاه الله خيرا.

ونرجو أن يكتب في هذا الموضوع عدد خاص، والله الموفق والمعين.



در آفاق حجاب



✽ وكتب الأخ الوفي فريد بالو للمجلة نظاماً في أربعة أبيات ينافح فيه عن المحدث الفقيه محمد ناصر الدين الألباني، ويرد فرية اتهامه بالإرجاء.

قال:

ملاً الدنيا علوماً وقالوا

فيه إن هذا الحبر لمرجئ

فقلنا هلا ناظرتموه في الحياة

فقد كان يفحم الأريب ولا يعبأ

وهل يضر الإبريز يوماً

عمى الضرير عنه حين يتلألأ

فتران تقرر عيونها عندما

يفيب الهر ويومها تتجراً

أما عن اقتراحه فهو حسن ووجيه، وعسى أن يتحقق قريباً.

شكر الله له ذبه عن ورثة الأنبياء، وجزاه الله خيراً، فقد كان الألباني رحمه الله سلفياً من الطراز الأول عقداً وقولاً وعملاً وسلوكاً.



✽ بارك الله في الأخت النبيلة مسعودة السلفية على تواصلها معنا ومطالعتها لمجلتنا، ونحيطها علماً أن المجلة: علمية تربوية توجيهية.

ونسأل الله أن يتحقق ما طلبته وأملته.



✽ ولأخ الودود خالد جدور - إمام بولاية سطيف - جزيل الشكر، ونقول له: وأنت جزاك الله خيراً وبارك فيك على وفائك للمجلة وحسن ظنك بالقائمين عليها.

وقد أرسل إلينا فوائد طيبة من كلام الإمام ابن القيم في أهل التعطيل والتحريف تنظر في خطبة كتابه «الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية».



✽ وردت إلينا مقالة من الباحث عبد الواحد بلعباس من ولاية عين تموشنت، ذكر فيها عبارات مشهورة مع التوجيه والتصحيح، ولعلنا ننظر فيها مستقبلاً، فجزاه الله خيراً على هذا المجهود المتواضع.



✽ جزى الله خيراً الإمام المفضال حسين مفتاح من بلدية قرجيوة - ولاية ميلّة، على ثنائه العاطر وأعجابه الشديد بالمجلة حيث وصفها بأنها المجلة التي فيها اليسر والسهولة والضبط والتدقيق والتحقيق والغيرة على الدين والرد على المعاندين المفسدين... فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.



✽ تلقينا من المكرّم أبي أمانة محمد قاسمي من مدينة شلفوم العيد رسالة مفرحة ضمّنها الثناء العاطر على مجلّتنا الغراء بسبب اهتمام كتابها بنشر العلم النافع والعقيدة الصحيحة ومجاربة الشرك والبدع، واجتناب الحديث في الأمور السياسية والخوض فيها، ولا شك أن هذا هو الهدف النبيل لهذه المجلة، نسأل الله لنا وله التوفيق والسداد والثبات.



✽ أمّا المحبّ أبو الحسن بومدين منصوري، فنشكّره على اهتمامه بالمجلة ومتابعته لما يُنشر في أعينها، وقد نبّه على خطأ وقع في بعض أعدادها.

وهذا من نصحه، وقد قال ﷺ: «الدين النصيحة» الحديث، فنسأل الله أن يوفّقنا لما يُحبّ ويرضى.



✽ ونتوجه بالشكر الجزيل إلى مجموعة طيبة من إخواننا الفضلاء الذين تواصلوا معنا وأبدوا إعجابهم بالمجلة وأثنوا على القائمين عليها؛ منهم: أبو عبيد الرحمن دقيش، ومتيش أحمدز، حسوى محمد عمر. وسليم وينز، وسليمان مشري، ومصطفى عيسى، وغيرهم جزاهم الله خيراً.

وبعضهم اقترح اقتراحات عسى أن تتحقق مستقبلاً.

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.